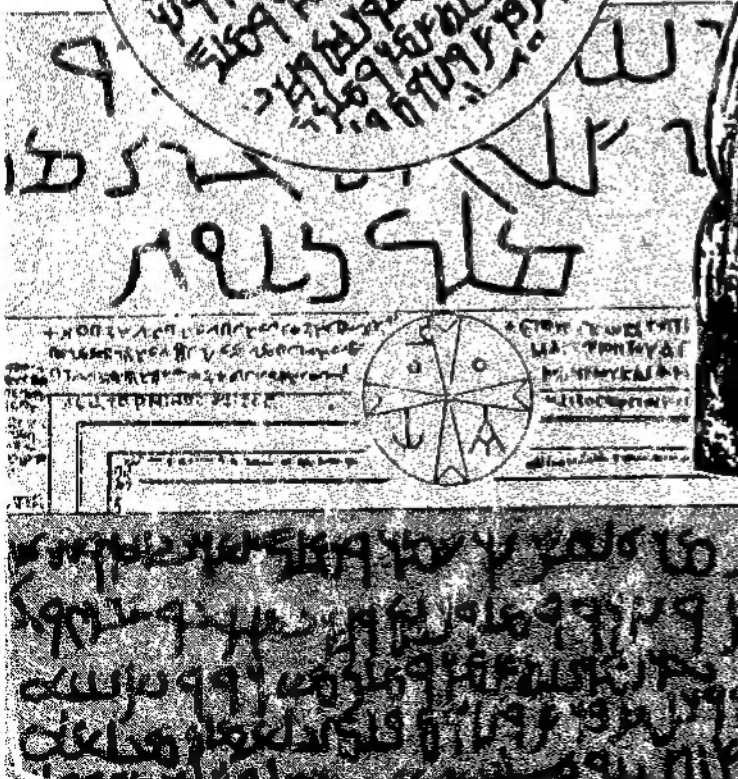




د. محمود عرفه محمود

العرب قتل الاسلام

أحوالهم السياسية والدينية وأهم ظواهر حضارتهم





العرب قبل الإسلام

أحوالهم السياسية والدينية وأهم مظاهر حضارتهم

تأليف

دكتور محمود عرفة محمود

كلية الآداب - جامعة القاهرة

الطبعة الأولى

١٩٩٥



عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية
EIN FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES





المستشارون

- د. أحمد إبراهيم الهوارى
- د. شوقي عبد القوى حبيب
- د. على السيد على
- د. قاسم عبده قاسم

مدير النشر: محمد عبد الرحمن عفيفى

تصميم الغلاف : محمد أبو طالب

الناشر : عين للدراسات والبحوث الانسانية والاجتماعية

٦ شارع يوسف نهدي - اسياس - الهرم - ج.م.ع - تليفون : ٣٨٥١٢٧٦

Publisher: EYN FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES - A.R.E. - Tel: 3851276



(رب انفعنى بما علمتنى وعلمنى ما ينفعنى وزدنى علما)



إهداء

أستاذي العالم الجليل الأستاذ الدكتور

محمد جمال الدين سرور

أهدي إلى روحك الطاهرة كتابي هذا..

وهو قطرة من بحر علمك.. وكلمة من سفر أدبك

طيب الله ثراك وفي الجنة أكرم مشواك.

مقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين، وبعد، فلا شك أن البحث في تاريخ العرب قبل الإسلام، ودراسة مظاهر الحياة العربية من النواحي الاقتصادية والاجتماعية والدينية لجدير بالاهتمام والعناية وبذل الجهد لتوضيح الصورة للمشقة للنهضة العربية، التي يجب أن توضع في مكانها اللائق في مضمار الحضارة الإنسانية.

لما كان تاريخ الأمم والشعوب متصلاً بالأحداث متشابكاً الحلقات، فلا يمكن فهم التاريخ الإسلامي للدولة العربية ومعالجته بطريقة صحيحة مستقلاً عن ماضى العرب العتيق الممتد عبر الزمان، خاصة أن الجنس العربى يعد من أقدم الأجناس البشرية على سطح الأرض، وأن بلاد العرب التي كانت مهد الديانات السماوية، قد اختارها الله عز وجل وشرفها بآخر الرسالات وبخاتم الأنبياء والمرسلين.

تتناول هذه الدراسة المتواضعة، أحوال العرب السياسية والدينية، وأهم مظاهر حضارتهم في حقبة من أهم فترات التاريخ البشرى عامة، والتاريخ العربى الإسلامى بصفة خاصة إذ تمثل إحدى صفحات السجل الوطنى للأمة العربية فى الفترة التى سبقت أعظم الأحداث فى تاريخ الإنسانية.

يتجلى من لنايا الدراسة التعريف بالأمة العربية التى تعد من أقدم الأجناس السامية. والوصف الجغرافى للجزيرة العربية، وأثر البيئة والعوامل الطبيعية فى النشاط البشرى. وتقسيم العرب إلى عدنانيين وقحطانيين وطبقاتهم وأنسابهم.

كما يتجلى من خلالها مظاهر الحياة السياسية فى جزيرة العرب التى قامت على أرضها عدة ممالك ودويلات عربية كانت معاصرة لإمبراطوريتى الفرس والروم، فقامت مملكة الحيرة فى الناحية الشمالية الشرقية من الجزيرة،

ومملكة الغساسنة فى الجهة الشمالية الغربية، وقامت مملكة كندة فى شمال، أما فى الجنوب فكان هناك عدة دويلات لعل من أشهرها، قتيان وحضرموت ومعين وسبأ وحمير. وفضلا عن ذلك انتشرت القبائل العربية فى كافة أنحاء الجزيرة العربية، التى كانت تتمتع بكيان سياسى مستقل يتربع على قمته سيد القبيلة الذى يرأس مجلس القبيلة المكون من زعماء البطون والعشائر وكبار مشايخها.

كانت القبيلة التى تمثل وحدة النظام السياسى فى بادية العرب، تؤمن بوجود رابطة قوية تجمع أبناءها فى صعيد واحد على أساس وحدة الدم والنسب والمصير.

أما النظام السياسى فى مدن بلاد الحجاز قبل الإسلام، فلا يقل أهمية عن دراسة هذا النظام فى بادية العرب، ففى مكة وضع أول بيت للناس، بيت الله العتيق وعلى أرضها قامت قبيلة قريش التى كان لها شأن عظيم فى صنع أحداث تاريخ العرب قبل الإسلام. أما مدينة يثرب فقد شهدت الصراع الذى قام بين القبائل العربية، أهلها الأصليين وبين اليهود القادمين إليها، وكذلك النزاع الطويل المبرر بين قبائل الأوس والخزرج وما ترتب عليه من الفتن والحروب التى دارت بينهم.

تتناول الحياة الدينية، الديانات التى انتشرت فى بلاد العرب قبل الإسلام، فكانت هناك الوثنية عبادة الأصنام التى انتشرت بين القبائل العربية فى طول جزيرة العرب وعرضها، فاتخذت كل قبيلة منها صنما أو أكثر اختصت بعبادته، وفضلا عن ذلك اشتركت عدة قبائل فى عبادة صنم واحد. وكان هناك الديانة اليهودية التى عرفت طريقها إلى جزيرة العرب واتخذت لها من الأماكن الخصيبة موطنًا لها، حيث الرخاء الاقتصادى والمال الوفير الذى يقدمه اليهود أكثر من أى شئ آخر. أما المسيحية فتركزت فى الجنوب حيث اتخذت من نجران معقلا رئيسًا لها، انطلقت منه الجماعات التبشيرية إلى كافة أرجاء الجزيرة. وإلى جانب الديانات السابقة كان هناك الصابئة - عبادة النجوم والكواكب والمجوسية - عبادة النيران.

وفى وسط كل هذا الاختلاف العقائدى والتشتت الدينى، ظهرت طائفة من المستنيرين العقلاء الذين نبذوا عبادة الأوثان ولم يجدوا فى اليهودية ولا فى النصرانية التوحيد الخالص لذات الله تبارك وتعالى، فالتحذت من الحنيفية ملة إبراهيم الخليل عليه السلام عقيدة لها، بعد أن اهتموا إليها فاعتنقوها ودعوا قومهم إلى ترك ما هم عليه من الشرك والضلال وتوحيد الله الواحد الأحد.

ولعل من أهم ما يتميز به هذا العصر هو النهضة التى ظهرت أثارها فى نواحي الحياة المختلفة، إذ رأى العرب أن معيشتهم وكيانهم ومكانتهم بين الدول المعاصرة لا يتحقق إلا بتنمية موارد الثروة التى امتن الله بها على بلادهم، ومن ثم بذلوا قصارى جهدهم فى هذا السبيل فكانت الزراعة موضع اهتمامهم، وبخاصة فى يثرب والجهات الجنوبية من جزيرتهم، فعملوا على إنمائها وإكثار محصولها حتى عم الرخاء وصارت اليمن تعرف بالأرض الخضراء والبلاد السعيدة.

كذلك اهتم العرب باستغلال موارد بلادهم من الثروة المعدنية والطبيعية فى إقامة صناعات كبيرة اشتهرت بالمهارة والدقة، ولعل من أهمها المنسوجات والسلاح والحلى والمصنوعات الجلدية، التى كانت بلدان العالم تتنافس للحصول عليها واقتنائها، وذلك فضلا عن الصناعات الحرفية التى اشتهر بها سكان بادية العرب.

بلغ التقدم التجارى شأوا بعيدا فى هذا العصر فانتعشت التجارة الداخلية فى الأسواق التى اعتاد العرب إقامتها فى أوقات مختلفة حتى صارت منعقدة طوال العام فى جهات متفرقة، كما نشطت حركة التجارة الخارجية، وبخاصة أن العرب قد اشتهروا بمهارتهم فى ركوب البحر، وصارت لهم علاقات تجارية مع الهند والسند والصين ومدن البحر المتوسطة (الروم).

ومما هو جدير بالذكر أن وسائل المعاملات التجارية والمالية قد تنوعت ففى المدن شاع استعمال النقود المعدنية من الدنانير والدرهم، بينما اعتمد عرب البادية على المقايضة فى معاملاتهم التجارية.

أما عن الحياة الاجتماعية، فقد كان هناك عدة طبقات فى المجتمع العربى قبل الإسلام، تأثرت فى تشكيلها بالحالة الاقتصادية وقوة الثراء المادى، والمكانة الاجتماعية والأصل الذى يتنمى إليه أصحاب كل طبقة.

لم تقتصر أنواع الزواج والطلاق التى شاعت فى الجزيرة العربية على العرب وحدهم، بل عرفت عند كثير من الشعوب السامية الأخرى، ولم تكن بعض الزيجات الشاذة التى تواترت أخيارها فى المصادر العربية، مرحلة بدائية فى طور السلم الاجتماعى للجنس البشرى، وإنما كان الدافع لها يرجع إلى بعض الأوضاع الاجتماعية والأحوال الاقتصادية وأثر الطبيعة الصحراوية.

لعبت المرأة العربية دوراً هاماً فى صنع الأحداث السياسية وشاركت فى العهود والمواثيق، وتحملت مسئولياتها نحو قومها بالتدخل الإيجابى فى المواقف المصيرية. وفضلاً عن ذلك كان يستجار بها مما يدل على مكانتها الرفيعة ومنزلتها السامية.

اشتهر العرب قبل الإسلام بالصفات النبيلة والخلال الكريمة التى كان للطبيعة الصحراوية وشدة الجذب وقسوة الحياة أثرها فى تطبعهم بها وغرسها فى نفوسهم، فصارت وفرة الفضائل وتنوع المآثر من سمات التميز التى اصطبغت بها فطرتهم.

تتجلى مظاهر الحياة الاجتماعية عند العرب فى عاداتهم وتقاليدهم التى ارتبطت فى كثير منها بمعتقداتهم الدينية، ولا شك أن هذه العلاقة الوثيقة ترجع إلى تأثيرهم بالطبيعة الصحراوية الموحشة التى جعلتهم يؤمنون بوجود قوى خفية خارقة تؤثر فى حياتهم ومعاشهم وما يتعرضون له من الخير والشر، وجلب السعادة ودفع الضر والأذى.

وأخيراً فإن هذه الأمة التى ذكرها الله عز وجل فى غير قليل من آياته وشرفها يعرض شامل لكافة جوانب حياتها السياسية والحضارية فى كتابه العزيز، الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، لتستحق منا البحث الجاد الأمين. وسذل الجهد الشاق من أجل إحياء تراثنا وإعادة الثقة فى نفوس أبنائنا، لكى يفخروا على الدوام بانتمائهم إلى الأمة العربية. قال

رسول الله ﷺ : «إن الله اختار خلقه، فاختار منهم آدم، ثم اختار بنى آدم، فاختار منهم العرب، ثم اختارني من العرب، فلم أزل خياراً في خيار، ألا من أحب العرب فبحبي أحبهم، ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم» .

والله أسأل أن يوفقني لمتابعة البحث في تاريخ أمتنا العربية الإسلامية، وحضارتها الزاهية، فهو نعم المولى ونعم النصير.

وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب.

دكتور محمود عرفة محمود

الفصل الأول

بلاد العرب قبل الإسلام

١ - التعريف بالعرب.

٢ - جغرافية الجزيرة العربية.

بلاد العرب قبل الإسلام

١ - التعريف بالعرب

العرب أمة من الناس سامية الأصل (نسبة إلى ولد سام ابن نوح)، منشؤها جزيرة العرب، وكلمة عرب لغوياً تعنى فصيح وأعرب الكلام بينه. ومنها عَرَب الاسم العجمي أى نطق به على منهاج العرب وتَعَرَّب أى تشبه بالعرب، والعاربة هم صرحاء خلع^(١).

يطلق لفظ العرب على قوم جمعوا عدة أوصاف لعل أهمها أن لسانهم كان اللغة العربية، وأنهم كانوا من أولاد العرب وأن مساكنهم كانت أرض العرب وهي جزيرة العرب^(٢).

يختلف العرب عن الأعراب، فالعرب هم أهل الأمصار والقرى، والأعراب هم سكان البادية. غير أن العلامة ابن خلدون استعمل لفظي العرب والأعراب بمعنى واحد، فاستخدم لفظ العرب في وصفه طبائع الأعراب ومعايشهم، فهم الذين يعيشون خارج المدن ويشغلون برعى الإبل ويتخذون من الخيام مساكن لهم، ويظعنون من مكان لآخر حسب مقتضيات حياتهم، وحياة أنعامهم التي يتوقف معاشهم عليها وهم المقابلون لأهل الحضر وسكان الأمصار^(٣).

قال رسول الله ﷺ في التعريف بالعرب «يا أيها الناس، إن الرب واحد، والأب واحد، وإن الدين واحد وليست العربية بأحدكم من أب ولا أم، وإنما هي اللسان، فمن تكلم العربية فهو عربي».

العرب شعب قديم، قلم الأجناس البشرية الأولى، فقد وجد اسم العرب

(١) مجمع اللغة العربية : المعجم الوجيز، القاهرة ١٤٠٠هـ، ص ٤١١-٤١٢.

(٢) الألويسي : بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، القاهرة ١٩٢٤، ج١، ص ٧٧.

(٣) ابن خلدون : المقدمة، للكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة، ص ١٤٩-١٥٢.

على أقدم النقوش المصرية القديمة. وذكر اسمهم على النقوش الفارسية أيضاً بمعنى الإمارات العربية التي كانت تنزل غربي الفرات، كما نجد عنهم إشارات كثيرة في النقوش الآشورية.

فمن أقدم النقوش المصرية الباقية عرفت كلمة (عامو) ومعناها البدو أو الآسيويون، وهي تشير إلى الأعراب البدو، الذين كانوا يتنزلون حول مصر، كما كانت بلاد العرب الجنوبية على اتصال وثيق مع بلاد النوبة^(١).

لما كانت بلاد العرب الشرقية تقع على حدود العراق، فقد عرف سكانها القدماء - وهم السومريون والبابليون جيرانهم العرب - خاصة أن بلاد عمان كانت المورد الرئيسي للنحاس السومري، وقد وجدت إشارات كثيرة عن بلاد العرب والشعب العربي على تمثال من حجر الديوريت للملك نارام - سن (حوالي ٢٤٠٠ ق.م)، وهو حفيد سرجون - أول ملوك السومريين^(٢).

أما على النقوش الآشورية فقد ذكر اسم العرب في نص كلمات الملك الآشوري شلمانصر الثالث - الذي قاد حملة ضد ملك دمشق الآرامي وحلفائه من العرب سنة ٨٥٤ ق.م، قال فيه : «قرقر مدينته الملكية، أنا دمرتها، أنا أهدتها، أنا حرقها بالنار مع ١٢٠٠ عربة حربية، ١٢٠٠ فارس، ٢٠,٠٠٠ جندي لأرام دمشق، ١٠٠٠ لجند بو العربي»^(٣). وإلى جانب ذلك وردت فقرات غير قليلة في التواريخ الآشورية القديمة تشير إلى العلاقات العربية الآشورية.

يذكر مؤرخو الفرس، أن قمبيز بن دارا مؤسس الإمبراطورية الفارسية مر بشمال بلاد العرب سنة ٥٢٥ ق.م فعقد محالفة مع أهلها وهو في طريقه لغزو مصر^(٤).

(١) محمد مبروك نافع : تاريخ العرب، عصر ما قبل الإسلام، القاهرة ١٩٤٩، ص ٤٠.

(٢) محمد مبروك نافع : عصر ما قبل الإسلام، ص ٤٢.

(٣) محمد مبروك نافع : المرجع السابق، ص ٤٣.

(٤) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، المجمع العلمي العراقي، ج ١، ص ١٧-١٨.

كان اسم العرب الذى ذكر فى مواضع كثيرة من التوراة، يقصد به شيوخ شمال بلاد العرب وصحراء بلاد الشام، يتضح ذلك من عبارة «ملوك بلاد العرب» التى وردت فى سفر أرمياء^(١).

أما مؤرخو اليونان والرومان القدامى، فقد أطلقوا اسم العرب على سكان الجزيرة العربية كلها، بينما يضيف هيرودوت (ت ٤٢٥ ق.م) إليها فلسطين وشبه جزيرة سيناء^(٢).

كذلك وجدت ألقاب الملوك القدماء على النقوش العربية القديمة وقد أضيف إليها لفظ (عربى)، فوجد فى آثار العصر السبئى فى جنوب الجزيرة العربية، نقش يقول : «أنا ملك حضرموت العربى». إلى جانب أن أبرهة - حاكم اليمن من قبل نجاشى الحبشة - أطلق اسم العرب فى نقشه على أهل اليمن وسائر الجزيرة العربية^(٣).

كما اكتشف اسم العرب منقوشاً على الآثار العربية الشمالية للدلالة على إتساع السلطان والنفوذ، فقد عثر على أقدم الكتابات المدونة فى موضع «النمارة»، وهو الحرة الشرقية من جبل الدروز، على شاهد قبر ملك عربى يدعى امرؤ القيس، ويرجع تاريخ النقش إلى سنة ٣٢٨م، ويتألف من خمسة أسطر يقول فيها :

- ١ - هذا قبر امرئ القيس بن عمرو ملك العرب كلهم الذى نال التاج.
- ٢ - وملك الأسدين ونزارا وملوكهم، وهزم مذحج بقوته.
- ٣ - وقاد الظفر إلى أسوار بجران مدينة شمر وملك معدا.
- ٤ - واستعمل أبناءه على القبائل، وكلهم فرسان للروم فى القوة.
- ٥ - هلك سنة ٢٢٣ يوم ٧ من كسلول ليسعد ولده.

(١) الكتاب المقدس : سفر أرمياء، ٢٥ : ٢٤.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٢٧.

(٣) جواد على : المرجع السابق، ج٢، ص ١٤٢.

والتاريخ المدون على النص السابق يتقويم بصرى، يقابل ٧ ديسمبر سنة ٣٢٨م^(١) وللنص أهمية تاريخية كبيرة، فهو أول نص عربى شمالى يرد فيه اسم ملك عربى، يجمع الجمع ويؤلف بين القبائل ويعين نفسه ملكا عليهم، وصاحب القبر هو امرؤ القيس بن عمرو أحد ملوك الحيرة.

ومما تجدر الإشارة إليه أن المؤرخين اليونان استعملوا لفظ سراقينوس (Sarakinos) للدلالة على اسم شعب كان يسكن بلاد الشام أو شبه جزيرة سيناء، ثم توسعوا فى استعماله حتى شمل كل الشرقيين وصار اسم (Saracens) وهو تحريف للفظ اليونانى السابق، يطلق على جميع العرب والشرقيين بلا استثناء، وفى العصور الوسطى أطلق على العالم الإسلامى^(٢).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٢، ص ١٩١-١٩٢.

(٢) حسن إبراهيم : تاريخ الإسلام السياسى، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٦٩، ج١، ص ٢.

٢ - جغرافية الجزيرة العربية

جزيرة العرب قطر عظيم تبلغ مساحته نحو مليون ميل مربع وتقع في الركن الجنوبي الغربي لقارة آسيا.

يطلق العرب على بلادهم اسم «جزيرة العرب» تجاوزاً لأن البحار والأنهار تحيط بها من جميع الجهات، فيحدها من الشرق الخليج العربي ومن الجنوب البحر العربي، ويحدها البحر الأحمر (القلزم) من الغرب، بينما يكمل الفرات الحد الشرقي والشمال الشرقي. وبذلك تكون بلاد الشام والبادية التي تمتد بين العراق والشام وبادية سيناء قد دخلت كلها في حدود جزيرة العرب بإدخال نهر النيل ليكمل الحد الغربي ويصب في البحر المتوسط (بحر الروم) الذي يمثل الحد الشمال الغربي. وهذا التحديد هو الذي أورده الهمداني في كتابه «صفة جزيرة العرب»^(١). أما الجغرافيون فيطلقون على بلاد العرب اسم «شبه الجزيرة العربية» بإخراج بادية الشام وشبه جزيرة سيناء منها، إلا أن طبيعة الأرض الجيولوجية تختم ضمهما، لأنهما تمثلان أجزاء هامة لا يمكن فصلها عن الطبيعة الصحراوية لسائر بلاد العرب^(٢).

يتألف سطح الجزيرة العربية من هضبة تشبه الصحراء الأفريقية في إتساعها وسهولها القاحلة الرملية والصخرية، التي تتخللها بقاع يندر فيها النبات. فهي عبارة عن أرض واسعة تتحدر تضاريسها من الغرب متجهة نحو الشرق، وهي مرتفعة غرباً، حيث تكثر الجبال المرتفعة التي يتراوح ارتفاع قممها بين عشرة آلاف قدم وثلاثة آلاف قدم، ومن أشهرها جبال السراة^(٣) التي تمتد من أقصى شمال الجزيرة حتى جنوبها موازية لساحل البحر الأحمر. وتعرف المنطقة الواقعة بين سلسلة جبال السراة وبين ساحل البحر الأحمر باسم «تهامة»، وتعني الأرض المنخفضة، لأنها تنحدر انحداراً شديداً، وسواحلها

(١) الهمداني : صفة جزيرة العرب، مطبعة السعادة بمصر، ١٩٥٣، ص ٤٧.

(٢) O'Leary : Arabia Before Muhammad, London, 1927, P.5.

(٣) ياقوت : معجم البلدان، بيروت ١٩٧٩، ج ٣، ص ٢٠٤.

المطللة على البحر يصعب رسو السفن فيها لخلوها من المرافئ الصالحة، ولوجود الشعب المرجانية الكثيفة على طول شواطئها^(١).

تمتد نجد بين عسير والطائف، وهي هضبة عظيمة الارتفاع تتراوح الارتفاعات فيها بين ستة آلاف قدم وأربعة آلاف قدم، وتقع في قلب جزيرة العرب، ويحدها من الغرب جبال السراة. وقد سميت نجدا لارتفاع أرضها^(٢). وتفصل سلسلة جبال الحجاز بين المرتفعات العالية نجد وبين الهضاب المنخفضة تهامة^(٣)، وهي تمتد من خليج العقبة (آيلة) في الشمال حتى تصل إلى عسير في الجنوب وسميت حجازا لأنها تحجز بين تهامة ونجد.

كذلك تمتد سلسلة أخرى من الجبال المختلفة الارتفاع في جنوب جزيرة العرب، وتتراوح ارتفاعاتها ما بين العشرة آلاف قدم إلى أربعة آلاف قدم، وتخللها وديان كثيرة. ويتميز الجبل الأخضر من بينها بارتفاعه الشاهق الذي يبلغ نحو ٩٩٠٠ قدم، ولما كان هذا الجبل يقع على الساحل الشرقي لعمان، فهو بذلك يختلف عن السمة الطبيعية للجهات الشرقية من الجزيرة، التي تتميز بأرضها المنخفضة^(٤).

يقسم جغرافيو العرب جزيرتهم بحسب طبيعتها إلى خمسة أقسام هي : تهامة ونجد والحجاز والعروض واليمن، وقد عرضنا للثلاثة الأولى منها، أما العروض فتشمل اليمامة وعمان والبحرين؛ وكانت اليمامة تسمى جو والقرية فسميت باليمامة نسبة إلى أشهر مدنها، أما البحرين فتمتد من البصرة شمالا حتى عمان جنوبا، وقد سميت عروضاً لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق^(٥). وتمتد اليمن من نجد إلى البحر العربي جنوباً وبحر القلزم (الأحمر) غرباً، وتتصل من الشرق بحضرموت وعمان. وتقع في الركن الجنوبي الغربي لجزيرة

(١) جورج فضلو : العرب والملاحة في المحيط الهندي (مترجم)، مكتبة الأنجلو بمصر، ص ٢٥.

(٢) ياقوت : المعتمد السابق، ج ٤، ص ٢٦٢.

(٣) الفلقشندي : صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، القاهرة، ١٩١٣، ج ٤، ص ٢٤٦.

(٤) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ١، ص ١٥٨.

(٥) ياقوت : معجم البلدان، ج ٤، ص ١١٢.

العرب، وكان القدماء يطلقون عليها اسم الأرض الخضراء^(١) والبلاد السعيدة Arabia Felix ويحمل الهمداني أقوال الإخباريين العرب عن أقسام جزيرتهم بقوله : «فصارت بلاد العرب من هذه الجزيرة التي نزلوها وتوالدوا فيها على خمسة أقسام عند العرب في أشعارها وأخبارها : تهامة، الحجاز، نجد، العروض، اليمن، وذلك أن جبل السراة وهو أعظم جبال العرب وأذكرها، أقبل من قعرة اليمن حتى بلغ أطراف الشام، فسمته العرب حجازا لأنه حجز بين الفجر وتهامة.. وصار ما دون ذلك الجبل من شرقيه من صحارى إلى أطراف العراق نجدا.. وصارت بلاد اليمامة والبحرين وما والاها العروض.. وما إلى ذلك اليمن»^(٢).

تتصف الطبيعة الصحراوية لجزيرة العرب باختلافات متباينة فى كافة أرجاء الجزيرة، ففي أقصى الشمال تتميز المنطقة الصحراوية برمالها البيضاء والحمراء التي تغطي معظم شمال الجزيرة. وتشكل كثباناً رملية مرتفعة يطلق عليها اسم النفود، التي كانت تعرف عند العرب القدماء باسم بادية السماوة وهي تغطي مساحة تقرب من ١٠٠,٠٠٠ كيلو متراً مربعاً^(٣)، وهي منطقة النفود منطقة طويلة واسعة أرضها حمراء تسمى الدهناء، وتتميز الدهناء برمالها الحمراء التي تمتد من نجد شمالاً إلى حضرموت فى الجنوب، ومن عمان فى الشرق إلى اليمن فى الغرب، والقسم الغربى منها يسمى الأحقاف، وتبلغ مساحة الدهناء نحو ٣٠٠,٠٠٠ ميل مربع^(٤). والمنطقة تملو من الكائنات الحية، ولا يستطيع أن يعيش على أرضها الإنسان أو الحيوان، وتشتهر بوجود الربيع الخالى فى أواسطها.

تتميز صحراء جزيرة العرب بوجود الأراضى البركانية ذات الأحجار

(١) ابن خلدون : العبر وديوان المبتلى والخبر، بيروت، ١٩٧١، جـ ٢، ص ٤٢؛ القلقشندي : صبح الأعشى، جـ ٥، ص ٦.

(٢) الهمداني : صفة جزيرة العرب، ص ٤٧-٤٨.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ١، ص ١٥٢.

(٤) محمد مبروك نافع : عصر ما قبل الإسلام، ص ١٩.

السوداء التي تبدو وكأنها أحرقت بالنار^(١). وتكثر المناطق البركانية في الجهات الغربية والوسطى^(٢)، حيث تبلغ نحو ثلاثين حرة. ويرجع تكوين الحرات إلى فعل البراكين، وهي على ضربين، أحدهما يتألف من فجوات البراكين ذاتها، والآخر يتكون من حممها التي كانت تقذفها البراكين فتسيل على جانب الفتحات البركانية، ثم تبرد وتتصلب ثم تتفتت بفعل العوامل الجوية خلال فصلى الشتاء والصيف وبخاصة الرياح العاتية التي كثيراً ما تهب على قلب الجزيرة العربية وعلى الجهات الغربية منها بصورة دائمة.

تعتبر جزيرة العرب من أشد البلاد جفافاً وحرارة، ذلك أنه على الرغم من كون البحر يحيط بها من ثلاث جهات، إلا أن هذه المساحات من الماء لم تستطع التقليل من حدة ارتفاع الحرارة في تلك الأجزاء الواسعة النادرة الأمطار، فدرجة الحرارة في داخل الجزيرة العربية مرتفعة عادة ولا تهبط في الصحراء إلى أقل من ٤٣° م نهاراً و ٣٨° م ليلاً^(٣) فالجو البحرى لم يتغلب على ظاهرة الجفاف لأنه لا يكاد يصل إلى أواسط الجزيرة بسبب مقاومة الرياح السموم الشديدة الحرارة التي تمنعه من التغلغل إلى داخل الجزيرة.

وعلى الرغم من مواسم الجفاف التي تصيب جزيرة العرب بصورة شبه دائمة، إلا أنه توجد بعض الوديان التي يسيل في بعضها الماء عند سقوط الأمطار، كما توجد بعض الجداول لكنها غير صالحة للملاحة، فهي إما قصيرة سرية الجريان شديدة الانحدار وإما ضحلة تجف بعد وقت قصير.

أما أكثر المناطق التي حبتها الطبيعة بالأمطار الموسمية فهي اليمن والقسم الشمالى منها - الذى يسمى عسير^(٤) - فتسقط عليها الأمطار المنتظمة التى تصلح لاستغلالها فى الزراعة. ويلاحظ أن التربة فى اليمن وعسير دائمة الخضرة حيث تمتد إلى نحو مائتى ميل من الساحل. وعلى ذلك

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٢، ص ٢٤٥.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ١٩٠.

(٣) جوستاف لويون : حضارة العرب (مترجم)، عيسى البابى الحطى بمصر، ص ٤١.

(٤) محمد مبروك نافع : عصر ما قبل الإسلام، ص ٢١.

فالزروع والشمار تتركز فى الجنوب، لجفاف الهواء وملوحة التربة وكثرة الصغور فى الجهات الأخرى من سطح الجزيرة العربية.

وقد أشار القرآن الكريم إلى ما كانت عليه اليمن من خصب ورخاء فى قوله تعالى «لقد كان لسبأ فى مسكنهم آية جتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور»^(١).

تشتهر الجهات الجنوبية من الجزيرة العربية بزراعة القمح والشعير، كما ينمو الأرز فى عمان، ويؤدهر شجر البخور فى معظم المناطق الموازية للساحل الجنوبي على المرتفعات، وتنتج عسير الصمغ العربى. أما شجر البن الذى اشتهرت به اليمن فقد أدخل إلى جنوب بلاد العرب فى القرن الرابع عشر الميلادى بعد نقله من الحبشة^(٢).

أما فى باقى أنحاء الجزيرة فهكثر شجر السنط والأثل الذى ينتج منه أحسن أنواع الفحم الخشبى. وتشتهر الطائف بزراعة الكروم الذى أدخلت زراعته هناك أوائل القرن الخامس الميلادى بعد نقله إليها من بلاد الشام. وعرفت الواحات العربية زراعة الرمان والتفاح واللوز والمشمش والبرتقال والليمون وقصب السكر والموز، ومن المرجح أن الأنباط واليهود هم الذين أدخلوا أمثال هذه الحاصلات الزراعية بعد نقلها من أقصى شمال جزيرة العرب^(٣).

وبعد التمر بكافة أنواعه من أهم الحاصلات الزراعية التى تنتجها الجزيرة العربية، لاعتماد أهلها على التمر فى طعامهم وإطعام إبلهم وأنعامهم فضلاً عن استخدام سعف النخيل فى بناء منازلهم التى يقطنون بها، يقول ابن قتيبة : «التمر واللبن هما الطعام الأساسى الذى يعتمد عليه البدو فى معاشهم»^(٤)، ويرى علماء النبات أن النخيل قد نقل إلى جزيرة العرب من بلاد العراق، غير أن النخيل عرف فى الجزيرة منذ أقدم العصور.

(١) سورة سبأ : آية (١٥).

(٢) Hitti : History of the Arabs, London, 1960, p. 19.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٢٠٩.

(٤) ابن قتيبة : معون الأخبار، القاهرة، ١٩٧٣، ج٣، ص ٢٠٨.

كانت أهم الحيوانات التي عرفتها جزيرة العرب وورد ذكرها كثيراً في الشعر القديم تتمثل في النمر والقهد والضبع والذئب^(١) والثعلب والأسد الذي اشتهر بنحو مائة مرادف لاسمه عند العرب. وكانت الحيوانات الأليفة التي اعتمد عليها العربي في حياته هي الغنم والماعز وكلاب الحراسة والحصان والجمل.

يعد الحصان العربي من الحيوانات التي كان يفخر بها العربي ويحرص على امتلاكها والعناية بها لأهميته في الحروب فضلاً عن الحل والترحال. وكان البدو يعتمدون على الغنم والماعز في طعامهم، وشراب ألبانها، واستخدام أوبارها وجلودها في عمل مساكنهم. أما الكلاب فترجع أهميتها بالدرجة الأولى إلى استخدامها في حراسة قطعان الماشية من فلك الذئب، فضلاً عن استخدامها في الصيد.

كان الجمل يمثل أهم الحيوانات الأليفة وأعظمها نفعا لسكان البقعة الصحراوية في جزيرة العرب، فهو وسيلة البدوي الذي يعتمد عليها في أسفاره ورحلاته، وهو طعامه وشرابه أينما ذهب يقول فيليب حتى : «إن الجمل هو صديق البدوي الملازم له، وهو أمه المرضعة التي يعتمد عليها في شرب لبنه»^(٢). وعلى ذلك فكان الجمل يعتبر بحق هبة الله التي أنعم بها على الإنسان في الصحراء^(٣).

قال الله تبارك وتعالى : «والأنعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون، ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون. وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤوف رحيم. والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون»^(٤).

(١) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٢٠٣.

(٢) فيليب : تاريخ العرب مطول (مترجم)، بيروت، ١٩٦٥، ج١، ص ٢٣.

(٣) Hitti : History of the Arabs, p. 21.

(٤) سورة النمل : الآيات (٥ - ٨).

الفصل الثاني

طبقات العرب وأنسابهم

١ - العرب البائدة.

٢ - العرب الباقية :

أ) أنساب القبائل القحطانية.

ب) أنساب القبائل العدنانية.

طبقات العرب وأنسابهم

تمهيد:

كانت جزيرة العرب مهد الساميين، والموطن الذي نزحوا منه إلى ما حولهم من أقاليم. وعلى الرغم من انقسام الآراء حول الوطن الأول للعنصر السامي، إلا أن غالبية المؤرخين تؤكد أن الجزيرة العربية كانت المهد الأول للساميين^(١)، بل ويحددون قلب الجزيرة على أنه الموضع الذي شهد أول سكنى للجنس السامي.

يقسم الإخباريون الشعب العربي إلى قسمين عظيمين أو طبقتين كبيرتين هما : العرب البائدة، والعرب الباقية، والطبقة الأولى يربطون بها القبائل التي هلكت وبادت أخبارها، والثانية يقسمونها إلى العرب العاربة ويقصدون بها أقدم سكان جزيرة العرب وهم عرب الجنوب القحطانيين، وقد سموا بذلك لرسوخهم في العربية. والعرب المستعربة وهم أبناء إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام، وقد سموا بذلك لأن إسماعيل كان يتكلم العبرانية أو السريانية^(٢)، فلما قدمت قبيلة جرهم من القحطانيين مكة وسكنوا مع إسماعيل وأمه هاجر، تزوج إسماعيل منهم وتعلم هو وأبنائه العربية فسموا بذلك العرب المستعربة أو المتعربة. ويرى ابن خلدون تقسيم العرب إلى أربع طبقات، فيضيف طبقة العرب المستعجمة إلى الطبقات الثلاث السابقة، ويقصد بهم الشعوب غير العربية التي دخلت في نفوذ الدولة الإسلامية^(٣).

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، بيروت، ١٩٧٨، ج١، ص ٤٥؛ أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر، بيروت، ١٩٧٩، ج١، ص ٩٩.

(٢) السريانية : لهجة آرامية قديمة نشأت في إقليم الرها. أنظر، فيليب حبي : تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، بيروت، ١٩٦٥، ج١، ص ١٨٤.

(٣) ابن خلدون : العبر وديوان اللبنة والخبر، ج٢، ص ١٧-١٨.

يبدو أن مؤرخي العرب وضعوا تلك التقسيمات للغرب في طبقات بائدة وباقية للاعتماد عليها في التأريخ لأنساب القبائل العربية الشمالية والجنوبية متأثرين في ذلك بالطبيعة الصحراوية لجذريتهم العربية التي قسمت العرب إلى عرب الشمال وعرب الجنوب أو إلى قحطانيين وعدنانيين. كما أن هذا التقسيم ساعدهم إلى حد كبير على التفرقة بين القبائل العربية التي هادت وبين الباقية. على أن الواقع يدل بوضوح على انتماء العرب جميعاً إلى أب واحد هو سيدنا إبراهيم الخليل عليه السلام، وقد أشار إلى ذلك القرآن الكريم في قوله تبارك وتعالى : ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم﴾^(١) وقال رسول الله ﷺ : «كل العرب من ولد إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام»^(٢).

أدى انقسام العرب إلى عرب الشمال وعرب الجنوب، إلى قيام الحروب والمنازعات بين الكتلتين وزادت الخصومة بينهم إلى حد أن اتخذ كل حى منهم شعاراً له في الحرب يخالف شعار الآخر، فاتخذ القحطانيون العمائم الصفرة والرايات الصفرة، والعدنانيون العمائم الحمر والرايات الحمر وظل الخلاف واضحاً بينهم على الرغم من محاولة الإسلام توحيد صفوف الأمة العربية وجمع شملها تحت لوائه. وكان لهذا الاختلاف أثره الكبير في تثبيت أنساب القبائل وتقسيم العرب إلى شعبين كبيرين.

يتجلى لنا من استعراض أنساب القبائل العربية سواء كانت قحطانية أم عدنانية، أن الحياة السياسية للقبائل، كانت حياة كتل وهي حياة اقتضتها ضرورات الدفاع عن النفس والمصالح.

هكذا يمكن أن نفسر نظرية الطبقات السابقة، بأن الظروف السياسية لعبت دورها في تكوينها، وإن شاء أصحابها الرجعة بها إلى الماضي البعيد. فهناك اتجاه يقول أن بنى أمية حين وضعت الأقدار أمور المسلمين في أيديهم، إنما عملوا على إحياء العصبية الأولى بين القبائل وضرب الوحدة منها بأخرى

(١) سورة الحج : آية ٧٨.

(٢) ابن سعد : الطبقات الكبير، لجنة نشر الثقافة الإسلامية، ١٩٥٨، ج١، ص ٢٥.

رغبة منهم فى السيطرة على القبائل جميعاً. وقد تسبب هذا الوضع فى الإساءة إلى القبائل الجنوبية التى سرعان ما انتهزت فرصة قيام الدولة العباسية، فعملت على استعادة ما فقدته على أيام الأمويين، وبدأ الإخباريون ومعظمهم من قبائل الجنوب يكتبون عن الأنساب وعن التاريخ العربى قبل الإسلام. وزاد الأمر سوءاً أن العصبية لدى القحطانيين لعبت دوراً خطيراً فى الأنساب، ذلك أنهم لم يكتفوا بالتأريخ لأنسابهم، وإنما كانوا ينسبون غيرهم إليهم مما أدى إلى ظهور الاختلاط فى الأنساب^(١).

يرجع «الويس موسيل» مسألة اختلاط الأنساب عند العرب، إلى مكانة اليمن التى كانت تتمتع بها قبل الإسلام فانتسب الكثيرون إليها، ثم جاء علماء الأنساب فسجلوها على أنها حقيقة واقعة^(٢).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٣٤١.

(٢) Musil : Northern Nejd, New York, 1928, p. 318.

١ - العرب البائدة

يقصد بالعرب البائدة تلك الأقوام التي عاشت في الماضي البعيد ولم يعد لأحد منهم وجود، وقت التأريخ لها، بينما بقيت آثارهم.

يعتقد بعض المستشرقين أن ما يسمى بالعرب البائدة، ليس من التاريخ الحقيقي في شيء، ويعتبرونه جزءاً من الميثولوجيا العربية أو التاريخ الأسطوري الذي عادة ما يسبق التاريخ الحقيقي لكل أمة، وعلى ذلك فقد عالجوا تاريخ القبائل العربية البائدة على هذا الأساس. الواقع أن ما ذهب إليه هؤلاء المستشرقون إنما هو وهم باطل، لأن تاريخ هذه القبائل تاريخ حقيقي، خاصة ما ذكر عن قبائل عاد وثمود ومدائن، التي ورد ذكرها في كتاب الله العزيز بصورة شاملة متكاملة يمكن الاعتماد عليها في معالجة أخبارها وكشف كل ما يحيط بها من غموض. وقد أثبتت الآثار المكتشفة في المواضع التي كانت تسكنها عاد وثمود ومدائن أن هذه الأقوام عاشت هناك، وأنها قد بادت وتركت لنا آثارها باقية عبر الزمان لتكون للناس عبرة وموعظة، على مر الأيام. قال الله تبارك وتعالى : «لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب» (١).

كانت أشهر القبائل العربية البائدة التي ورد ذكرها في المصادر العربية هي : عاد وثمود ومدائن وطسم وجديس وعجيل وجرهم والمماليق (٢).

أولاً : عاد :

تعتبر قبيلة عاد أقدم القبائل العربية التي جاءت بعد قوم نوح، استناداً إلى قوله تعالى : «واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة» (٣)، وكان موطنهم حضرموت التي تتاخم بلاد اليمن على حدود

(١) سورة يوسف : آية (١١١).

(٢) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، دار المعارف بمصر، ج١، ص ٢٠٧-٢٠٨، للسعودي : مروج الذهب ومعادن الجهر، دار التحرير، ١٩٦٧، ج١، ص ٣١٣-٣٢٥.

(٣) سورة الأعراف : آية (٦٩).

الصحراء التي تعرف بالأحقاف، قال تعالى : ﴿واذكر أبا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف، وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ (١).

كانت قبيلة عاد في رغد من العيش، حباهم الله بالنعم الوافرة والخير الكثير، ومنحهم فوق ذلك بسطة في أجسامهم وقوة في أبدانهم - غير أنهم بدلا من أن يتوجهوا بالشكر لله على نعمائه، عشوا في الأرض فسادا واقترفوا المنكرات وأذل القوى منهم الضعيف ويطش الكبير بالصغير، ولم يكتفوا بذلك بل اتخذوا أصناما لهم يعبدونها من دون الله ويتوجهون لها بالشكر على ما كانوا يسمعون به من النعم، فلما أراد الله عز وجل هدايتهم إلى طريق الرشاد أرسل إليهم رسولا من أنفسهم ليهديهم إلى سواء السبيل ويرشدهم إلى خالقهم، غير أنهم أعرضوا عنه ورموه بسفاهة العقل وحماسة الرأي، وأصروا واستكبروا استكبارا وقالوا له كما جاء بالقرآن الكريم ﴿قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين﴾ (٢). فأنزل الله بهم العذاب الشديد، بأن أرسل عليهم الرياح العاتية التي ظلت تسوسهم العذاب الأليم سبع ليال وثمانية أيام متتالية، أصبح القوم بعدها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية، فانتهى أمرهم وطمست أخبارهم، قال الله عز وجل : ﴿كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر، إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر. تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر. فكيف كان عذابي ونذر﴾ (٣).

ومما تجدر الإشارة إليه في هذا الصدد أن كثيراً من المؤرخين القدامى (٤) ومن سار على نهجهم من المؤرخين المحدثين اعتقدوا بوجود قبيلة ثانية من قوم عاد، أطلقوا عليها عادا الثانية، استناداً إلى تفسيرهم للآية الكريمة :

(١) سورة الأحقاف : آية (٢١).

(٢) سورة هود : الآيات (٥٣).

(٣) سورة القمر : الآيات (١٨).

(٤) المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٣١٣؛ ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٤٨؛ ابن كثير :

البداية والنهاية، بيروت، ١٩٧٨، ج١، ص ١٣١.

«وأنه أهلك عاداً الأولى وثمود فما أبقى»^(١) غير أنه يتضح من استقراء الآيات البينات التي اختصت بذكر قوم عاد في سور القرآن الكريم، أن الآية الكريمة تعنى يعاد الأولى البعد الزمني والتاريخي بين قوم عاد وقوم ثمود، ذلك أن ثمود جاءت بعد عاد. وقبيلة عاد واحدة أرسل لها نبي واحد هو هود فلم يرد في القرآن الكريم، الذي ينفرد بذكر أخبار عاد وثمود اسم أى نبي آخر أرسل إلى قوم عاد، كما لا توجد آية واحدة في القرآن الكريم تشير إلى وجود عاد الثانية. ويرى بعض المفسرين أن ثمود هي عاد الثانية. غير أن ذكر عاد وثمود في كتاب الله العزيز واضح لا يقبل التخمين والاستنتاج فكل قبيلة كانت قائمة بذاتها ولها نبيها المرسل.

ثانياً: ثمود :

كانت قبيلة ثمود تقيم في شمال بلاد العرب بين الحجاز والشام فيما يعرف بالحجر^(٢)، وكانوا يسكنون في بيوت نحتوها في الجبال، ولاتزال آثارهم المنحوتة في الصخور باقية شاهدة عليهم في المنطقة الممتدة من الجوف شمالاً إلى الطائف جنوباً، ومن الإحصاء شرقاً إلى أرض مدين غرباً^(٣).

يقول المسعودي : «ودبارهم بفتح الناقه، ويوتهم إلى وقتنا هذا أبنية منحوتة في الجبال، ورسومهم باقية، وآثارهم بادية.. وذلك في طريق الحاج لمن ورد من الشام بالقرب من وادي القرى»^(٤)، وقد أشار القرآن الكريم إلى مساكن قوم ثمود في قوله تبارك وتعالى «ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وأتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين وكانوا ينحتون من الجبال يسوتاً آمنين»^(٥).

(١) سورة النجم : الآيات (٥٠-٥١).

(٢) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٥٠.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٣٢٩.

(٤) المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٣١٥.

(٥) سورة الحجر : الآيات (٨٠-٨٢).

كانت قبيلة ثمود فى رغد من العيش وسعة من الرزق، فلم يحمدا الله عز وجل على ما أنعم به عليهم، بل عاثوا فى الأرض فسادا وبعدا عن الحق، وعبدوا الأوثان من دون الله وأشركوا به ما لم ينزل به سلطانا. فبعث الله إليهم صالحا رسولا، فدعاهم إلى عبادة الله الواحد الأحد، ونهاهم عن عبادة الأصنام التى لا تملك لهم ضرا ولا نفعا ولا تغنى عنهم من الله شيئا.

غير أن ثمود سخرت من نبيها صالح، وأصرت على عنادها، وتمادوا فى طغيانهم، وأبوا أن يعطموه، إلا أن يأتى لهم بمعجزة خارقة تبين لهم صدق رسالته، فأخرج لهم صالح من الصخر ناقة - بإذن الله - وأمرهم ألا يمسوها بسوء.

على الرغم من تحذير قوم ثمود بسوء العاقبة إذا ما تعرضوا للناقة، إلا أنهم حسبوها خطرا جسيما عليهم وشرا مستطيرا مما حملهم على عقرها. فلما رأى صالح ما فعلوه، وعدهم العذاب الأليم من رب العالمين^(١).

لم يمض غير قليل حتى أرسل الله عليهم صيحة من السماء فأصبحوا فى ديارهم جالمين، وأهلكهم الله عز وجل جزاء بما كانوا يقتربون. وقد أشار الله تبارك وتعالى فى كتابه العزيز إلى ما أصاب قوم ثمود بقوله عز وجل : ﴿والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل فى أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم ﴾ (*) واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الأرض تتخذون من سهولها قصورا وتنحون الجبال بيوتا، فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الأرض مفسدين ﴾ (*) قال الملائكة الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه، قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون ﴾ (*) قال الذين استكبروا إنا بالذى آمنتم به كافرون ﴾ (*) فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم. وقالوا يا صالح اتتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين ﴾ (*) فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم جاثمين^(٢).

(١) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٥١.

(٢) سورة الأعراف : الآيات (٧٣-٧٨).

ثالثاً : مدين :

كان أهل مدين قوماً عرباً يسكنون مدينتهم «مدين» التي تقع في أطراف بلاد الشام مما يلي الحجاز، قريباً من بحيرة لوط^(١) وكانوا يعبدون الأوثان من دون الله. ويحتكرون التجارة. ويعبثون بالكيل والميزان ويبخسون الأسعار فبعث الله فيهم أنحاهم شعيباً رسولاً، ليهديهم إلى الطريق المستقيم ويأمرهم بالعدل، ويحذرهم عاقبة ظلمهم. قال الله تبارك وتعالى : «والى مدين أنحاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها. ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين»^(٢).

لم تجب قبيلة مدين دعوة شعيب، وساروا على نهج عاد ولمود في الاستهزاء بأنبيائهم والسخرية من دعوتهم، رافضين أن ينتهوا عن عبادة أسلافهم قائلين : «قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء إنك لانت الحليم الرشيد»^(٣).

لما يئس شعيب من هداية أهل مدين إلى طريق الحق استنصر ربه عليهم وتضرع إليه أن يعجل لهم ما يستحقون من العذاب، فاستجاب الله دعاءه وأزره ونصره، وابتلاههم بصيحة عظيمة من السماء أهلكتهم، ونجى الله شعيباً والذين آمنوا معه. قال تعالى : «ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأضبحوا في ديارهم جالمين (*) كأن لم يغنوا فيها، ألا بعدا لمدين كما بعدت لمود»^(٤).

رابعاً : طسم وجديس :

ينسب المؤرخون قبيلتي طسم وجديس إلى لاوذ بن إرم بن سام بن نوح^(٥)، ويذكرون أن مساكنهم كانت في منطقة جو التي عرفت فيما بعد

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ٧٧-٧٨؛ ابن كثير : البداية والنهاية، ج ١، ص ١٨٤-١٨٥.

(٢) سورة الأعراف : آية (٨٥).

(٣) سورة هود : آية (٨٧). (٤) سورة هود : الآيات (٩٤-٩٥).

(٥) ابن قتيبة : المعارف، طر المعارف، القاهرة، ص ١٢؛ ابن خلدون : العبر وديوان المتبدا والغبر، ج ٢، ص ٢٤.

باسم اليمامة والبحرين^(١)، وعثر على نص يوناني يرجع تاريخه إلى سنة ٣٢٢م. ذكر فيه اسم قبيلة طسم، أما جديس فقد ذكرها بطليموس في جغرافيته باسم (Jodisitae)، وقال إنه اسم قبيلة من قبائل العرب كانت تنزل في شرقي بلادهم. وأنه زار قصرا لهم في اليمامة مازالت بقاياها موجودة^(٢).

كانت الرئاسة على قبيلتي طسم وجديس في بادئ الأمر لطسم، وظل الحال على ذلك حتى ولى أمرهما رجل ظلوم غشوم، استئذل قبيلة جديس كما يروى المؤرخون وانتهك أعراض نساها، فقررت جديس الانتقام والقضاء على ملك طسم، وما لبث أن اشتبك الطرفان في معركة شديدة، دارت خلالها مذبة رهبة لم ينج فيها إلا رجل من طسم اسمه رياح بن مرة - الذي استطاع أن يفر هارباً إلى حسان بن تبع - ملك حمير، حيث طلب منه المساعدة لمحاربة جديس^(٣) فوافق ملك حمير وأمدّه بجيش كبير سار معه إلى هناك، وبينما كان الجيش الحميري على مسيرة ثلاثة أيام من اليمامة، إذا بزرقاء اليمامة - أخت - رياح بن مرة، تتحذر قبيلة جديس وتخبرهم أنها ترى شجراً يتحرك ومن ورائه جتود تحمل سلاحاً، فلم يصدقها القوم، حتى إذا ما وصل الجيش الحميري أباد جديس عن آخرها^(٤). وهكذا كان فناء طسم على أيدي جديس، وفناء جديس على أيدي الحميريين. وصارت القبيلتان من العرب البائدة.

خامساً : عييل :

يرجع نسب عييل إلى ولد عوصى أنثى عاد^(٥)، وهم الذين اختطوا مدينة يثرب، وعاشوا فيها حتى قدم إليهم العماليق وطردوهم وتعرضوا هناك لسيل جارف اجتاحهم اجتاح مساكنهم) فسمى موضعهم المحجفة^(٦).

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص٤٤٢.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٣٤٠.

(٣) المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٣٢٣، ٣٨٦.

(٤) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج١، ص ٦٢٩.

(٥) ابن خلدون : البربر وديوان التبت والخيبر، ج٢، ص ٢١.

(٦) ابن سعد : الطبقات الكبير، ج١، ص ٢١.

سادس : العمالق :

ينسب العمالق إلى عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح^(١) وهم يعتبرون من أقدم قبائل العرب الصرحاء، الذين انتشروا في جهات متفرقة من جزيرة العرب.

ذكر العمالق في التوراة على أنهم من أقدم الشعوب التي سكنت جنوب فلسطين^(٢)، وأنهم كانوا في صدام وحروب مستمرة مع بني إسرائيل، تقول التوراة «إذا زرع إسرائيل كان يصعد المديانيون والعمالقة وينو المشرق، ويتلفون غلة الأرض إلى غزة، ولا يتركون لإسرائيل قوت الحياة ولا غنما ولا بقرا ولا حميرا^(٣). وعلى ذلك كما تقول التوراة فقد أمر الرب، شاول، ملك إسرائيل «أن يحارب العمالق ويبيد كل ممتلكاتهم من ثيران وماشية وجمال وحمير^(٤)».

(١) ابن خيصة : المعارف، ص ١٣-١٤.

(٢) جواد طلي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٣٤٦.

(٣) القضاة : ٦ : ٣-٤.

(٤) صموئيل أول : ١٥ : ٣-٩.

٢ - العرب الباقية

العرب الباقية هم القبائل التي سكنت اليمن والحجاز وكافة أنحاء الجزيرة العربية وتزايد أفرادها على مر السنين، حتى كونت شعبين عظيمين كتب لهما البقاء، هما شعب قحطان وشعب عدنان أو العرب العاربة، والعرب المستعربة أو عرب الجنوب وعرب الشمال.

أ) أنساب القبائل القحطانية :

كان الموطن الأصلي للشعب القحطاني، بلاد اليمن فى الركن الجنوبى الغربى من جزيرة العرب، ولذلك عرفوا باسم عرب الجنوب، وينسب القحطانيون إلى قحطان بن عابر بن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح وهو أول ملوك اليمن فلما توفى قحطان خلفه ابنه يعرب - جد العرب الجنوبيين^(١)، وعلى ذلك فقد أطلق على القحطانيين اسم العرب العاربة نسبة إلى يعرب ووصفوا فيما بعد بأنهم الصرحاء أو الخلس أو الراسخون فى العربية.

يقسم النسابون، العرب العاربة، شعب قحطان إلى فرعين كبيرين هما جرهم ويعرب، وقد باد الفرع الجرهمى بينما بقيت يعرب التي تشعبت إلى مجموعتين من القبائل هما حمير وكهلان.

يرجع نسب حمير إلى حمير بن سبأ الأكبر بن يشجب بن يعرب بن قحطان^(٢)، وأنجب حمير جملة من الأبناء، كانوا هم أجداد قبائل حمير، التي من أشهرها قبيلة قضاة التي يرجع نسبها إلى قضاة بن مالك بن عمرو بن مرة ابن زيد بن مالك بن حمير^(٣). ويرى بعض النسابين أن قضاة إحدى قبائل العدنانيين من ولد معد بن عدنان ابن عدنان^(٤)، غير أن اختلاط

(١) المسعودى : مروج الذهب، ج١، ص ٣٤١.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، للكتبة الترفيقية، ١٩٧٨، ج١، ص ١٢.

(٣) ابن خلدون : العبر وهيوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٤٧.

(٤) ابن قتيبة : المعارف، ص ٦٣.

بطون قضاة الكثيرة بقبائل قحطان وقبائل عدنان، هو الذى أحدث ذلك الالتباس بين النسابين. يقول عمرو بن مرة الجهينى - من جهينة - إحدى بطون قضاة، فى هذا الصدد مؤكداً نسب قضاة إلى القحطانيين :

نحن بنو الشيخ الهجان الأزهر .: قضاة بن مالك بن حمير
النسب المعروف غير المنكر .: فى الحجر المنقوش تحت المنبر^(١)

كانت أشهر بطون قضاة، بلى وجهينة وكتب وبهراء وهو نهد وسعد هزيم وبنو مهرة وتونوخ. وكانت بلى تسكن اليمن والنسبة إليهم بلوى، وهم ولد بلى بن عمرو بن الحالف ابن قضاة، قال المثلث بن قرط البلوى :

ألم تر أن الحى كانوا بنبطة .: بمأرب إذ كانوا يحلون بها معا
بلى وبهراء ونحولان اخوة .: لعمرو بن حاف فرع من قد تفرعا^(٢)

وكانت منازل جهينة فى نجد فى الأصل، وعند ظهور الإسلام كانت تقيم فى الحجاز على مقربة من المدينة بين ساحل البحر الأحمر ووادى القرى. أما بنو نهد فكان يقيم أكثرهم فى مدينة بجران، بينما كان بنو مهرة يسكنون فى ناحية الشحر من اليمن ببلاد العنبر^(٣). وكانت كلب فى حد ذاتها جملة قبائل وبتون كبيرة، ومن أشهر رجالها، زهير بن جناب الكلابى، وكان بنو كلب ينزلون دومة الجندل وتبوك وأطراف الشام ومنها، رفيدة وعريضة وصحب وكنانة الكلابية، وقد تفرعت كنانة إلى بنى عدى وبنى زهير وبنى علم وبنى خباب^(٤).

يرجع نسب قبائل كهلان إلى كهلان بن سبأ شقيق حمير بن سبأ، وكان بنو كهلان، وبنو حمير يتناوبون الحكم فيما بينهم، إلا أن حمير انفردوا به وظلت السيادة لهم، حتى تقلص ملكهم فانتقلت الرئاسة إلى بنى كهلان.

(١) الأصفهاني : كتاب الأغاني، دار الكتب المصرية، ج٧، ص ٧٧-٧٨.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٢٤٢.

(٣) ابن حزم : جمهرة أنساب العرب، دار المعارف، ص ٤٤٠.

(٤) ابن خلدون : العرب وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٤٩.

انحدرت قبائل كهلان كلها من مالك وعريب ولدى زيد بن كهلان، ومن أشهرها، الأزدي وهي مجموعة ضخمة من القبائل منها : الأوس والخزرج ومازن وجفنة (ملوك الشام)^(١)، والجلندي (ملوك عمان)^(٢) وبعيلة، وخزاعة التي كانت محالفة لرسول الله ﷺ في نزاعة مع قريش^(٣) وقد سميت بهذا الاسم، لأنهم لما ساروا مع قومهم مهاجرين من مأرب تخزعوا عنهم (أي تخلفوا عنهم) حينما وصلوا مكة فأقاموا فيها، بينما سار الآخرون إلى الشام وقد أشار حسان بن ثابت إلى ذلك بقوله :

ولما هبطنا بطن مر تخزعت خزاعة عنا في حلول كراكر^(٤)

ويتفق كثير من النسابين على وضع قبائل الأزدي كلها في أربعة بطون طبقاً للمواضع التي كانت تنزل بها، وهم، أزدي عمان، وأزدي السراة، وأزدي شنؤة (سكان السراة أيضاً) وأزدي غسان^(٥).

كذلك كانت همدان من أشهر القبائل الكهلانية التي عرفت قبل الإسلام، وكان لها شأن عظيم بعد ظهور الإسلام ومن بطونها بنو عليان وبنو قدم وبنو حجر، وبنو جحدن، وبنو شيام^(٦).

وكانت جذام ولخم من القبائل اليمنية الكهلانية التي تفرعت عن مالك بن زيد ابن كهلان أيضاً، وكانت ديار جذام تقع حول أيلة من أول أعمال الحجاز حتى ينبع من أطراف يثرب أما لخم شقيق جذام فهم رط آل المنذر - ملوك الحيرة، وكانت منازلهم تقع في بلاد الشام والعراق وفي مواضع متعددة من فلسطين^(٧).

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، لجنة التأليف والترجمة والنشر، جـ ٢، ص ٧٥، البكري : معجم ما استمعتم من أسماء البلاد والمواضع، القاهرة، ١٩٥٤، جـ ١، ص ٢٩٦.

(٢) ابن المصعب الزهري : كتاب نسب قريش، ص ٧.

(٣) أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر، جـ ١، ص ١٠١.

(٤) بطن مر : موضع من نواحي مكة. أنظر ابن خلدون : العبر وديوان المتنبي والخير، جـ ٢، ص ٢٥٣.

(٥) القلقشندي : صبح الأعشى، جـ ١، ص ٣١٩.

(٦) ابن قتيبة : المعارف، ص ١٠٥.

(٧) النويري : نهاية الأرب في فنون الأدب، طر الكتب المصرية، جـ ٢، ص ٣٠٣.

أما أشهر القبائل الكهلانية التي تفرعت عن عريب بن زيد بن كهلان فمنهم، الأشعر وطى ومذحج ومرة^(١). وكانت منازل الأشعر (الأشاعرة) في الناحية الشمالية من زبيد بلاد اليمن^(٢)، ومن بطونها الجماهرة وجدة ووائل وكاهل. وكانت طى تنزل باليمن ثم هاجرت إلى الحجاز ونزلوا في جوار بني أسد، ثم استولوا على جبلين من بلاد أسد، أقاموا فيهما فرعاً بجبلى طى^(٣) وتفرع عن طى جديلة وبنو تميم وبنو نبهان وبنو ثعل وبنو ثعلبة (الثعالب). وكان لمكانة طى الكبيرة في بلاد العرب وكثرة أبنائها الفضل الأكبر في أن أطلق السريان اسمها على العرب جميعاً. كما اختار الفرس أحد أبناء طى وهو إياس بن قبيصة لتولى الحكم في الحيرة مرتين^(٤). وقد ظلت طى في حل وترحال حتى نزلت جنوب النفود قبيل ظهور الدعوة الإسلامية^(٥). وكانت مذحج من القبائل اليمنية الكبيرة التي تفرع عنها كل من، جلد ومراد وزيد وسعد العشيرة وهيس والنخع^(٦). وكانت زيد بن مذحج تعرف بعنسن ومنهم كل من عمار بن ياسر الصحابي المعروف، والأسود العنسي المتنبي^(٧). أما النخع فاشتهر منهم الأشتر النخعي واسمه مالك بن الحارث صاحب رسول الله ﷺ وصاحب على بن أبي طالب كرم الله وجهه^(٨).

ب) أنساب القبائل العدنانية :

العدنانيون هم عرب الشمال، الذين سكنوا الجزء الشمالي من الجزيرة العربية، وينسب العدنانيون إلى عدنان ابن أدد بن كثوم بن مقوم بن ناحور

(١) ابن خلدون : العبر وديوان المبتلى والخبر، جـ ٢، ص ٢٤٥.

(٢) القلقشندي : صبح الأعشى، جـ ١، ص ٣٢٥.

(٣) ابن خلدون : المصدر السابق، جـ ٢، ص ٢٥٤.

(٤) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، جـ ٤، ص ٢٧٠.

(٥) Rabin : Ancient West-Arabia, London, p. 193.

(٦) ابن خلدون : المصدر السابق، جـ ٢، ص ٢٥٥.

(٧) النويري : نهاية الأرب، جـ ٢، ص ٣٠١.

(٨) القلقشندي : صبح الأعشى، جـ ١، ص ٣٢٧.

ابن تاريخ بن ثابت بن اسماعيل بن إبراهيم^(١). وهم العرب المستعربة وتفرعت القبائل العدنانية كلها من نسل ولدى عدنان، معد وعك وكانت عك قد صارت فى بلاد اليمن بعد أن تزوج عك من الأشعريين وأقام معهم، ولذلك اختلط نسبه بالقبائل القحطانية، وصارت اللغة والدار واحدة^(٢).

تفرع عن معد قبائل أربع، إياد ونزار وقنص وزنمار. وكان إياد أكبر أبناء معد وإليه يرجع نسب كل إيادى، وكانت منازلهم القديمة فى تهامة ثم ارتحلوا بسبب الحروب التى دارت بينهم، فذهب قسم منهم إلى العراق حيث نزلوا الأنبار وتكريت^(٣)، وذهب قسم آخر منهم إلى البحرين وهاجر حيث انضموا إلى قضاة^(٤)، بينما سكن القسم الثالث منهم بلاد الشام حيث دانوا للغساسنة ولحق أكثرهم ببلاد الروم^(٥). أما قنص فغلف أباه فى الإمارة على العرب، وأراد أن يخرج أخاه نزاراً من الحرم، إلا أن أهل مكة أجمعوا على طرد قنص وقدموا عليه نزاراً^(٦)، الذى تفرعت عنه أشهر البطون العدنانية ومنها، مضر وربيعة^(٧).

كانت أشهر بطون ربيعة بن نزار، أسد وضبيعة، ومن نسلهما تشعبت قبائل ربيعة، فمن أسد كانت جديلة وعنزة وعميرة^(٨)، وكانت عنزة من القبائل العربية الكبيرة قبل الإسلام، ولا تزال من القبائل البارزة فى الوقت الحاضر. ولها بطون وأفخاذ كثيرة فى نجد والحجاز وبادية الشام. وتفرع عن

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، جـ ١، ص ١٠ : المسعودى : مروج الذهب، جـ ١، ص ٤٨٧.

(٢) ابن هشام : للمرجع السابق، جـ ١، ص ١٠.

(٣) البكرى : معجم ما استعجم، جـ ١، ص ١٨.

(٤) القلقشندي : صبح الأعشى، جـ ١، ص ٣٣٦.

(٥) البكرى : للمرجع السابق، جـ ١، ص ٧٥.

(٦) ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخير، جـ ٢، ص ٣٠٠.

(٧) ابن المصعب الزبيرى : نسب قرهش، ص ٥.

(٨) النويرى : نهاية الأرب، جـ ٢، ٣٢٨.

جديلة كل من، دعمى وجدى وعبدالقيس ووائل^(١). وتفرع عن وائل كل من بكر وتغلب^(٢).

كانت بكر بن وائل من القبائل الكبيرة التى كان لها شأن عظيم عند ظهور الإسلام، وهى مثل القبائل العدنانية الأخرى من القبائل المهاجرة التى تركت ديارها فى تهامة على أثر الحروب التى دارت بين العدنانيين، وهاجرت إلى اليمامة والبحرين والعراق. وكان لبكر بن وائل حروب طويلة مع تغلب استمرت سنين طويلة ووقعت فيها عدة وقائع.

كذلك كانت تغلب بن وائل من القبائل العربية التى ورد اسمها فى كثير من مؤلفات النسابين والمؤرخين والأدباء واتصلت بحكم منازلها بالفساسنة والمناذرة والروم والفرس. وقد ثار التغلبيون على سلوك الحيرة مرات كثيرة ودارت بينهم عدة حروب.

تعتبر مضر من أعظم القبائل العدنانية، وقد تفرع عنها كل من الياس وقيس عيلان^(٣). وكانت أشهر بطون قيس عيلان بن مضر، سعد وخصفة وعمرو^(٤). وتفرع عن سعد بن قيس عيلان، غطفان ومنبه. وتعد غطفان من البطون الكبيرة المعروفة، ووقعت بينهما وبين بنى عامر بن صعصعة عدة أيام قبل الإسلام. وما تجدر الإشارة إليه أن غطفان العدنانية تختلف عن قبيلة أخرى تسمى غطفان التى تنسب إلى غطفان بن سعد بن مالك من اليمن. وكانت غطفان فى جملة القبائل التى قاومت الإسلام فى بداية الأمر، ثم أسلمت فى السنة الثامنة للهجرة. ومن أشهر بطون غطفان كل من عبس وذبيان. وتعد عبس من جمرات العرب^(٥)، وقد اشتهر منها عنتر بن شداد

(١) النويرى : نهاية الأرب، ج٢، ص ٣٢٩.

(٢) القلقشندى : صبح الأعشى، ج١، ص ٣٣٨.

(٣) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج١، ص ٢٦٨.

(٤) ابن حزم : جمهرة أنساب العرب، ص ٤٨٠.

(٥) جمرات العرب : يقصد بالجمرة، القبيلة التى لا تحالف غيرها، ولا تنضم إلى الحروب. وتعتبر فى القتال حتى تحقق النصر، وتتراوح عدد فرسانها ما بين الثلاثمائة فارس إلى الألف فارس. ويتفق أكثر المؤرخين على أن جمرات العرب هى ضبة وعيس والطارث وريوع ونمير.

أنظر ابن حزم : جمهرة أنساب العرب، ص ٤٨٦؛ ابن منظور : لسان العرب، ج٥، ص ٢١٥.

بطل العرب المشهور^(١). ومن نسل ذبيان، فزارة وسعد. وكانت مواطن فزارة في نجد ووادي القرى^(٢)، وقد ذهبت بطون منهم إلى شمال أفريقيا. وكان لحذيفة بن بدر - رئيس فزارة - دور كبير في حرب داحس والغبراء التي وقعت بين عيس وذبيان. واشتهر من نسل ذبيان النابغة الذبياني. كان من نسل نخصفه بن قيس عيلان كل من عكرمة ومحارب. ومن محارب اشتهر عامر بن وهب بن مجاشع المعروف بذي الرمحيين، وكان سيد قومه. أما فرع عكرمة فكان من نسله مازن وهوازن وسليم وسلمان ومالك. ومن هوازن، بكر ومنها معاوية ومنه يزيد وسعد. وفي بني سعد بن بكر بن هوازن استرضع رسول الله ﷺ^(٣).

أما هوازن فمن القبائل الكبيرة التي تفرعت عنها بطون كثيرة معروفة، وكانت هوازن من القبائل التي قاومت الإسلام ففزاها رسول الله ﷺ بعد فتح مكة فتمكن منها ودخلت في الإسلام. وكان من أشهر ولد منه بن بكر بن هوازن، قسي وهو ثقيف^(٤)، ومن ثقيف كان الحجاج بن يوسف الثقفي والشاعر أمية بن الصلت، وأبو عبيدة بن مسعود والد المختار الثقفي^(٥).

يتألف الفرع الثاني من فروع مضر، نسل إلياس من مجموعات ثلاث، هم طابخة وقمعة ومدركة، ولكل منها قبائل ويطون عديدة. فمن نسل طابخة كل من ضبة إحدى جمرات العرب^(٦)، التي كانت منازلها تقع في اليمامة. وتميم بن طابخة، التي انتشرت بطونها في الناحية الشرقية من جزيرة العرب ونجد والعراق. وقد سكنت إلى جوار قبائل أسد وخطفان وتغلب. وكان لتميم صلات قوية بملوك الحيرة.

(١) ابن خلدون : العبر وديوان اللبتأ والخير، جـ ٢، ص ٣٠٦.

(٢) البكري : معجم ما استعجم، جـ ١، ص ٦٢، التويري : نهاية الأرب، جـ ٢، ص ٣١٦-٣١٧.

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية، جـ ١، ص ١٦٨.

(٤) ابن خلدون : العبر وديوان اللبتأ والخير، جـ ٢، ص ٣٠٩.

(٥) ابن خلدون : المصدر السابق، جـ ٢، ص ٣١٠.

(٦) ابن حزم : جمهرة أنساب العرب، ص ٤٨٦.

كان من نسل قمعة بن إلياس، عمرو بن لحي، أول من غير دين إسماعيل ابن إبراهيم عليهما السلام، ودعا العرب إلى عبادة الأوثان^(١). وأشهر بطون قمعة كل من أسلم وخزاعة وكانت مواطن خزاعة في مكة وكانوا حلفاء قريش، ودخلوا في عهد رسول الله ﷺ في عام الحديبية. وهم غير خزاعة غسان.

أما فرع مدركة فيتألف من أصلين هما خزيمة وهذيل^(٢)، وكانت هذيل من القبائل العربية الكبيرة التي سكنت السراة فيما بين مكة ويثرب في جوار بني سليم وكنانة. وقد اشتهرت هذيل بكثرة من نبغ فيها من الشعراء حيث بلغ عددهم نيفا وسبعين شاعرا^(٣). ومن أشهر رجالها كل من أسد وأسدة والهون وكنانة^(٤). وتشعبت كنانة إلى النضر - وهو أكبر أبناء كنانة - ومالك وملكان ومليك وعمرو وعامر وغزوان وعبد مناة، ومن بطون عبد مناة، بكر ومنها ليث والدتل. وكان من نسل مالك، فهر، وهو قريش وبه سميت قريش قريشا، ولهذا يقال لهم بنو فهر^(٥)، وولد فهر غالبا والحرث ومحارب وجرلة.

وكان من نسل غالب بن فهر، لؤي وتيم وقيس. ومن ولد لؤي كعب وعامر وخزيمة وسعد. وأنجب كعب كلا من مرة وعدي وهصيص. وتفرع عن مرة، كلاب وتيم وبقظة^(٦). وتشعب كلاب إلى قصي وزهرة ونعم. فأُنجب قصي كلا من عبد مناف وعبد الدار وعبد العزى بن قصي وعبد قصي^(٧). وكان لعبد مناف من الولد كل من عبد شمس (جد الخلفاء الأمويين) وهاشم ونوفل والمطلب. فأُنجب هاشم بن عبد مناف كل من عبدالمطلب وأسد

(١) ابن المصعب الزبيري : نسب قريش، ص ٨.

(٢) ابن خلدون : المعبر وديوان المبتلى والنبير، ج ٢، ص ٣١٩.

(٣) ابن حزم : جمهرة أنساب العرب، ص ١٩٧.

(٤) القلقشندي : صبح الأعشى، ج ١، ص ٣٤٨.

(٥) النويري : نهاية الأرب، ج ٢، ص ٣٣٣.

(٦) ابن هشام : السيرة النبوية، ج ١، ص ١٠٧.

(٧) ابن هشام : المصدر السابق، ج ١، ص ١٠٩.

وأبى صيفى ونضلة والشفاء^(١). فأنجب عبدالمطلب من الولد عشرة هم، العباس وحمزة وعبدالله وأبو طالب والزبير والحارث وجهم والمقوم وضرار وأبو لهب (عبدالمزى)^(٢). وكان الحارث أكبر أولاد عبدالمطلب به كان يكنى. وأنجب عبدالله بن عبدالمطلب، رسول الله سيدنا محمدا ﷺ، وأمه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب. وكان لرسول الله ﷺ من الأبناء كل من القاسم - أكبر أبنائه - به كان يكنى، وزينب وعبدالله وأم كلثوم وفاطمة ورقية. ثم أنجب إبراهيم من مارية القبطية بنت شمعون بن إبراهيم. وكان المقوقس حاكم الاسكندرية قد أهداها إلى رسول الله ﷺ^(٣).

كان من نسل العباس بن عبدالمطلب الذى ينسب إليه العباسيون كلا من الفضل وبه كان يكنى وعبدالله الذى دعا له رسول الله ﷺ فقال : «اللهم أعطه الحكمة وعلمه التأويل». وعبيد الله بن العباس وقثم والحارث وكثير وتمام بن العباس^(٤).

أما أبو طالب بن عبدالمطلب فأنجب كلا من طالب وعقيل وجعفر وعلى الذى ينسب إليه العلويون. وأنجب على بن أبى طالب كلا من الحسن والحسين ومحمد بن على بن أبى طالب، الذى يقال له «ابن الحنفية» نسبة إلى أمه خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة من بنى حنيفة، وتسميه الشيعة «المهدي»^(٥)، وهم يزعمون أنه لم يموت. ويحيى بن على والعباس وعمر بن على بن أبى طالب.

وولد عبد شمس بن عبد مناف كلا من حبيب - وهو أكبر أبنائه - وبه كان يكنى، وأميمة الأكبر وعبدالمزى وعبد الله (الأعرج). فأنجب أمية بن عبد شمس، أبى العاصى، وهو من حكماء قريش وشعرائهم، وحرب بن أمية وأبى حرب وأبى سفيان وسفيان وعمر وأبى عمر. فأنجب أبو العاصى بن أمية كلا

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١١١.

(٢) ابن المصعب الزبيرى : نسب قريش، ص ١٧.

(٣) ابن المصعب الزبيرى : المصدر السابق، ص ٢٢.

(٤) ابن المصعب الزبيرى : المصدر السابق، ص ٢٧.

(٥) ابن المصعب الزبيرى : المصدر السابق، ص ٤٢.

من عفان وعفيف وعوف وعثمان والحكم والمغيرة. ومن نسل عفان بن
أبى العاصى، عثمان بن عفان. وولد حرب بن أمية أبا سفيان (صخر)، وكان
أبو سفيان يقود المشركين إلى حرب رسول الله ﷺ ثم أسلم وحارب إلى جانب
المسلمين فى الطائف واستعمله رسول الله ﷺ على نجران^(١). ومن ولده أيضا
الحارث بن حرب وعمر وأم جميل بنت حرب «حمالة الحطب»، وفيها يقول
الأحوص الشاعر الأنصارى^(٢) :

ما ذات جبل يراه الناس كلهم .: وسط الجحيم ولا يخفى على أحد
كل الجبال حبال الناس من شعر .: وجبلها وسط أهل النار من مسد

كان لأبى سفيان بن حرب من الولد كل من حنظلة، ومعاوية بن أبى
سفيان، الذى قال «أسلمت ولقيت رسول الله ﷺ ووضعت إسلامى عنده وقبل
منى»^(٣) وعتبة بن أبى سفيان ويزيد بن أبى سفيان وعمرو بن أبى سفيان.

أما الحكم بن أبى العاص، فكان له من الولد واحد وعشرون رجلا وامرأة،
منهم مروان بن الحكم، الذى أنجب أحد عشر رجلا وامرأة منهم عبدالملك بن
مروان وبشر ومحمد وعبدالمعز بن مروان^(٤).

كذلك أنجب عبدالعزى جملة من الأبناء فمنهم، أسد بن عبدالعزى.
ومن ولد أسد، خويلد، فولد خويلد بن أسد كلا من عدى وبه كان يكنى،
وحزام والعوام ونوفل والسيدة خديجة بنت خويلد^(٥)، زوج رسول الله ﷺ ومن
نسل العوام بن خويلد عبدالرحمن، وكان اسمه قبل الإسلام عبد الكعبة
فسماه رسول الله ﷺ عبدالرحمن. والسائب والزبير بن العوام، فأُنجب الزبير بن
العوام كل من عبدالله والمنذر وعروة وعاصم ومصعب وحزمة وخالد وعبيدة

(١) ابن المصعب الزبيرى : نسب قریش، ص ١٢٢.

(٢) ابن المصعب الزبيرى : المصدر السابق، ص ٨٩.

(٣) ابن المصعب الزبيرى : المصدر السابق، ص ١٢٤.

(٤) ابن المصعب الزبيرى : المصدر السابق، ص ١٥٩-١٦٠.

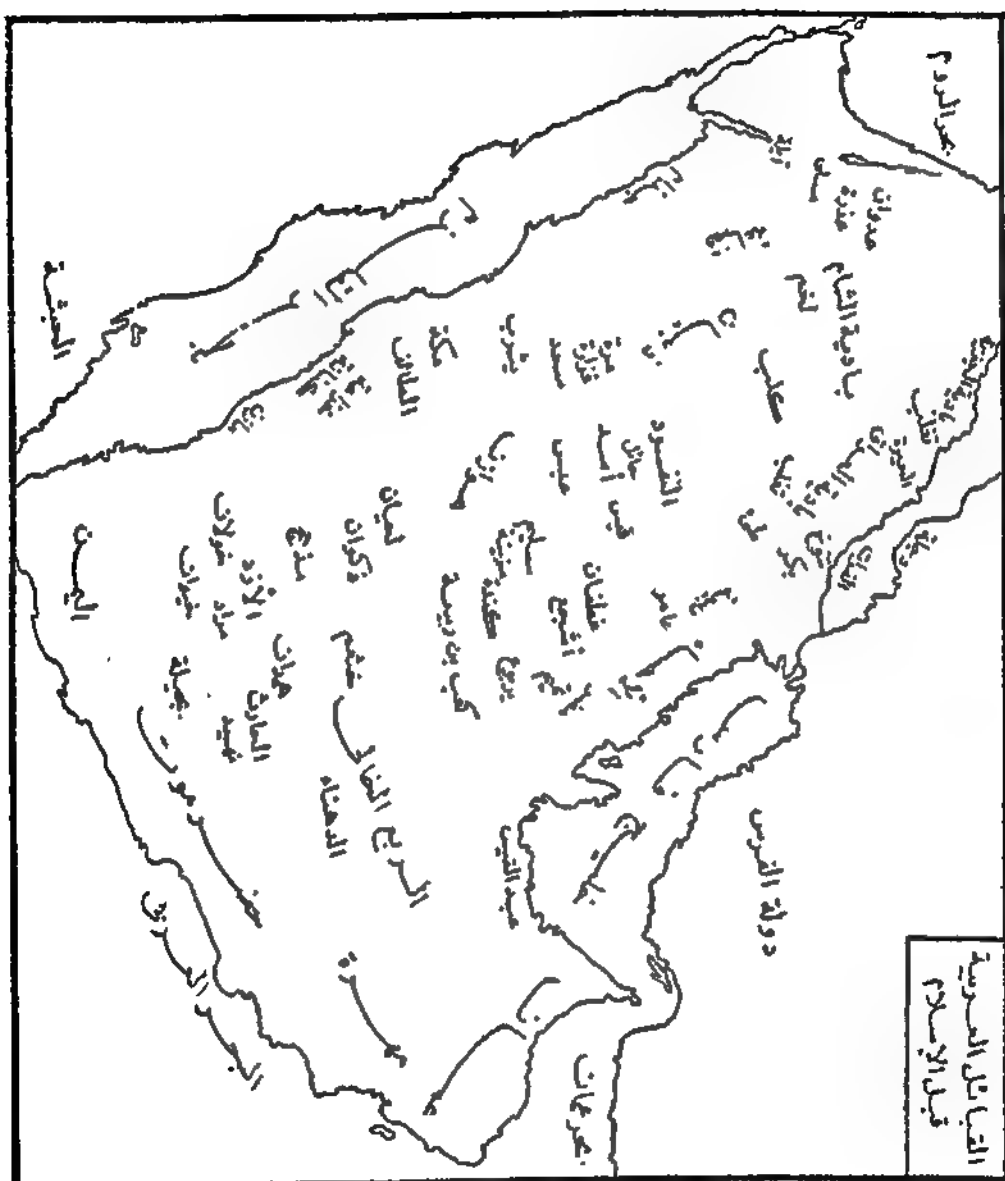
(٥) ابن المصعب الزبيرى : المصدر السابق، ص ٢٣٠.

وجعفر. وكان عبدالله بن الزبير أسن ولد الزبير، وهو أول مولود ولد بالمدينة من المسلمين^(١).

أما زهرة بن كلاب شقيق قصي بن كلاب فأُنجب عبد مناف والحارث بن زهرة. فولد عبد مناف بن زهرة، وهبا وهو جد رسول الله ﷺ والد أمه السيدة آمنة بنت وهب^(٢).

(١) ابن المصعب الزبيري : نسب قريش، ص ٢٢٧.

(٢) ابن المصعب الزبيري : المصدر السابق، ص ٢٦١، ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٦٣.



الفصل الثالث

المظهر السياسى للقبائل العربية فى بادية العرب

- ١ - النظام السياسى.
- ٢ - أيام العرب.
- أ > أيام القحطانيين فيما بينهم.
- ب) أيام المدنانيين فيما بينهم.
- ج) الأيام التى دارت بين القحطانيين والمدنانيين.

المظهر السياسى للقبائل العربية

فى بادية العرب

١ - النظام السياسى

كانت القبيلة هى وحدة النظام السياسى الذى ينتمى إليها ويقدها العربى قبل الإسلام. والقبيلة أسرة كبيرة تتكون من أبنائها الذين يؤمنون بالإنضمام إليها ويحترمون عرفها المتفق عليه فيما بينهم، ويتعصبون لها ويدافعون عنها ويذلون فى سبيلها كل غال ونفيس. ويرجع ذلك إلى الشعور الجارف نحو القبيلة، الأسرة الكبيرة التى يفتخر ويزهو كل فرد فيها بالانتماء إليها والاندماج مع أخوانه فيها فكل أبناء القبيلة الواحدة أخوة يجرى فى عروقهم دم واحد، هو دم أبيهم الكبير الذى تنتمى إليه وتتسمى باسمه القبيلة.

يختلف الانتماء إلى القبيلة عن الانتماء العام للجنس أو الأمة، فالأول يحمل فى طياته شعوراً أقوى بكثير من الآخر لأن المسألة مسألة أبوة أو أخوة أو عمومة، يقول ابن خلدون : «أعلم أن كل حى أو بطن من القبائل وإن كانوا عصاية واحدة لنسبهم العام فقيهم أيضاً عصبية أخرى لأنساب خاصة هى أشد التزاماً من النسب العام لهم مثل عشير واحد أو أهل بيت واحد أو أخوة بنى أب واحد» (١).

كان للعصبية القبلية أثر فعال فى حفظ التوازن بين القبائل العربية فى بادية العرب، وفى صيانة حقوق أفرادها وكرامتهم وكيانهم، ذلك أن سلطان العصبية كان قوياً وله دور هام فى الدفاع عن القبيلة والتصدي لأعدائها.

(١) ابن خلدون : المقدمة، ص ١٣١.

فكل أبناء القبيلة المتعصبين لها كانوا يتضامنون من أجل الدفاع عن شرف الأسرة الكبيرة وسمعتها وحمايتها من العدوان يقول ابن خلدون : «ولا يصدق دفاعهم (أبناء القبيلة) وزيادهم إلا إذا كانوا عصبية وأهل نسب واحد لأنهم بذلك تشتد شوكتهم ويخشى جانبهم»^(١). فالجميع كانوا يقدسون قبيلتهم بدرجة تفوق الميول والاختلاف العقائدي، فمكائنها عند أبنائها كانت أقول وأعلى من الإيمان الديني.

على الرغم من أثر العصبية القبلية في حفظ التوازن بين القبائل العربية في بادية العرب، إلا أنه كان يشوبها التعصب الأحقق البعيد عن التعقل في مواجهة الأزمات والمسائل الخطيرة التي قد تنشأ بين القبائل، فالأعصاب دائماً ملتهبة تنتظر من يشعلها لأتفه الأسباب، والعصبية تقف حائلاً أمام العدالة. لأن شعار القبيلة هو «أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً». وقد ظهر الأثر السيئ للعصبية عند لقاء المسلمين بالمشركين في القتال فلعبت العصبية دورها في ارتداد بعض أبناء الأسرة وانضمامهم إلى ذويهم من المشركين. ذلك أن بعض أفراد العشيرة الواحدة يحارب في صفوف المسلمين، بينما البعض الآخر مع المشركين. وقد نهى الإسلام عن ذلك بشدة في قوله تبارك وتعالى : «.... لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم....»^(٢).

كان يتربع على قمة القبيلة الشيخ أو السيد، أو كما كان يلقب في بعض الممالك بالملك أو الأمير^(٣). كان شيخ القبيلة يجب أن يتصف بالشجاعة والجرأة والكرم والغنى وسداد الرأي والتجربة وكبر السن. وإلى جانب ذلك كان على شيخ القبيلة أن يتحلى بأصالة النسب إلى القبيلة، فلم يكن من المعقول أن يتولى أمر القبيلة ورئاستها إلا أحد أبنائها من ذوى الخبرة والقدم ورجاحة العقل، ذلك أن سيد القبيلة كان يختار بقوة عصبية وكثرة أبنائه وأتباعه في

(١) ابن خلدون : المقدمة، ص ١٨٢.

(٢) سورة المجادلة : آية (٢٢).

(٣) استعمل هذا اللقب عند مملكتي الحيرة والنساسة جراً على عادة الفرس والروم.

أنظر : محمد ميروك نافع : عصر ما قبل الإسلام، ص ٣٥-٣٦.

القبيلة. يقول ابن خلدون : «وذلك أن الرئاسة لا تكون إلا بالغلب والغلب إنما يكون بالعصبية فلا بد في الرئاسة على القوم أن تكون من عصبية غالبية لعصبياتهم واحدة واحدة، لأن كل عصبية منهم إذا أحست بغلب عصبية الرئيس لهم أقروا بالإذعان والاتباع»^(١). وفضلا عن ذلك كان لشخصية سيد القبيلة أثر بالغ في قوة القبيلة وبقائها أو في ضعفها وفنائها. فنجد قبيلة تظهر فجأة فتجتاح القبائل الأخرى وتزعجها بقوة رئيسها، وتجد قبيلة تدبل وتنهار لأن زعيمها ضعيف الشخصية فتضعف قبيلته بضعفه وتتصدع وينتهي أمرها^(٢).

على الرغم من تولى رئاسة القبيلة أكبر أبناء سيدها بعد وفاته، إلا أن زعامة القبيلة لم تكن وراثية بالضرورة، لأن استيفاء الشروط وتوفر الصفات الخاصة بتلك السيادة كان يتقدم على مسألة الوراثة وقد عبر عن ذلك عامر بن الطفيل، أحد سادات العرب بقوله^(٣) :

وأنى وإن كنت ابن سيد عامر وفارسها المشهور فى كل موكب
فما سودتنى عامر عن وراثة أبى. الله أن أسمو بمأم ولا أب
ولكننى أحمى حماها وأتقى أذاها وأرمى من رماها بمنكبى

كان سيد القبيلة يضطلع بعدة مهام، لعل من أهمها قيادة القبيلة في الحرب، وتقسيم الغنائم، واستقبال الوفود وعقد المحالفات وإقامة الضيافات ودفع الديات باسم القبيلة. كما كان يقضى في مسائل الزواج والطلاق، ويفصل في قضايا النزاع على الماء والكلاء، فضلا عن بذل النفس والتفيس في سبيل وحدة القبيلة وثماسكها ورفعة شأنها على الدوام.

أما حقوق رئيس القبيلة فكانت تتمثل في إحرام رأيه وتوقيره، والامتنال لرأيه وطاعته في الحروب. كما كان يستولى على ريع الغنيمة والصفايا، فضلا

(١) ابن خلدون : المقدمة، ص ١٣٢.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٢١٥.

(٣) المسعودى : مروج الذهب، ج١، ص ٣٢٦.

عن الحكم والنشيطه والفضول يقول عبدالله بن عنمة الضبي في رثاء بسام بن قيس سيد شيان^(١).

لك المرباع منها والصفايا وحكمك والنشيطه والفضول^(٢)

لم يكن لشيخ القبيلة سلطة مطلقة على أبنائها، إنما كان سلطانه معنويا مستمدا من قوة عصبيته وكثرة أتباعه في القبيلة، فكان هناك مجلس القبيلة، الذي يتألف من أقوى زعماء البطون والعشائر، وله سلطة الفصل في الأمور الهامة التي تمس حياة القبيلة ومصير أبنائها.

كان مجلس القبيلة يتكون من الخطيب^(٣)، لسان القبيلة الذي ينبري للدفاع عنها، والشاعر الذي يمدح أبنائها ويهجو أعداءها ويتغنى بطولاتها، ولذلك كانت القبيلة تفخر بنوع شعرائها، وتعز بهم وتتغنى بأشعارهم التي كانوا يعتقدون أنها وحى يوحى به إلى الشاعر فعبروا عن ذلك بقولهم (شيطان الشاعر)^(٤). وبلغ من تأثير الشعراء على أبناء القبيلة، أن الواحد منهم كان يستطيع أن يلهب الشعور ويذكي نار العصبية، فالشعر الخاص بالفخر والحماسة والرثاء والهجاء كان مرتبطا ارتباطا وثيقا بالحروب التي دارت بين العرب قبل الإسلام. وكان لمكانة الشاعر بين أبناء القبيلة أن الرجل إذا كان شاعرا شجاعا كاتباً رامياً أطلقوا عليه اسم «الكامل»^(٥). وإلى جانب الخطيب والشاعر كان هناك الكاهن والعراف، فكان لكل قبيلة كاهن أو عدة كهان تلجأ إليهم لاستشارتهم في الأمور العظيمة، فهم يعتقدون أن للكاهن تابعا من الجن يطلبه على كل شيء في الحاضر والمستقبل إلى جانب قدرته على دفع الأذى عن شخص وتوجيه الشر إلى آخر يراد إيذاؤه. وكان لاعتقاد أبناء القبائل بأن

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج٥، ص ٢١٣.

(٢) المرباع : ربع الغنمة، الصفايا : ما يصطفيه سيد القبيلة من خيار الغنائم، الحكم : ما يستولى عليه الفارس المبارز قبل لقاء الجيشين فالحكم فيه لسيد القبيلة، النشيطه : ما يصيبه الجيش قبل لقاء العدو، الفضول : ما فضل بعد تقسيم الغنمة ولا يقبل القسمة.

(٣) البعقوبى : تاريخ البعقوبى، المكتبة المرتضوية، ج١، ص ٢١٤.

(٤) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٦، ص ٣٤١.

(٥) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٢١٧.

ما يصدر عن الشاعر والكاهن هو ضرب من ضروب الوحي. الذى يأتيهم بطريق الآلهة المتصلين بها، أن زعموا بأن الوحي الذى يوحى إلى سيدنا محمد ﷺ هو من قبيل الكهانة وقول الشعر. فنزلت الآيات البيئات : «فلا أقسم بما تبصرون. وما لا تبصرون. إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون. ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون. تنزيل من رب العالمين»^(١). أما العراف فكان فى منزلة أقل من الكاهن لأنه لا يوحى إليه بشئ، بينما هو على درجة عالية من الذكاء والتفرض فى التجارب والأمر. فهو يعرف الأشياء عن طريق الفراسة والقرائن وذلك برؤيته الثاقبة لنبات الأصوات وملامح الأشخاص وحركاتهم عند التكلم^(٢)، ومن أشهر عراف القبائل العربية، رباح بن عجلة - عراف اليمامة - والأهلق الأسدى، عراف نجد^(٣). وكان القصاص أحد أعضاء مجلس القبيلة البارزين فهو يقص على أبناء القبيلة قصص البطولة والشرف ليحمسهم ويشجعهم على مواجهة الأعداء والتصدي لهم وعلى الصبر فى القتال. أما عموم مشيخة القبيلة فكان يتألف من زعماء العشائر والبطون وكبار مشايخهم من ذوى التجربة والكفاية الذين يضطلعون بالفصل فى مسائل الموارث والديات والمنازعات والمناوشات التى قد تثار بين أفراد القبيلة.

لما كانت القبائل فى بادية العرب تحيا حياة سياسية فطرية تقوم على الاستعداد الدائم للغزو والإغارة، لذا كان لزعماء المشايخ القبلية دور خطير فى كيان القبيلة ومسيرها فبحكمتهم وكفائتهم تقرر الأمور، ولعل خطبة من أحد زعماء مجلس القبيلة تثير حربا لقبيلته أو الحلف الذى ينتمى إليه لأنهم كانوا أصحاب جاه وسيادة فى قومهم.

كان مجلس القبيلة يجتمع فى النادى^(٤)، وهو المكان الذى كان يجلس فيه القوم ويقضون فى أمورهم. وكان هذا المجلس يجتمع كلما دعت الضرورة

(١) سورة الحاقة : الآيات (٢٨-٤٣).

(٢) أنظر : الفصل التاسع (العادات والتقاليد).

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٢١١-٢١٢، المسودى : مروج الذهب، ج١، ص ٤١٥-٤١٧.

(٤) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج٥، ص ٢١٠.

(۵) جواد علی : تاریخ العرب قبل الإسلام، ج ۲، ص ۳۳۶-۳۳۷.

على الرغم من كون الزواج يمثل إحدى العلاقات الاجتماعية، إلا أنه كان إحدى المظاهر السياسية للقبيلة العربية قبل الإسلام، ذلك أن المصاهرة بين القبائل والعشائر المختلفة كان بمثابة عقد الأحلاف بينها، إذ يؤدي إلى تقاربها وتآلفها وارتباط مصيرها ببعضها البعض لذلك كان زعماء القبائل والعشائر يهتمون اهتماماً كبيراً باختيار زوجاتهم من الأسر الكبيرة ومن القبائل القوية ليحصلوا بذلك على سند قوى في الكيان السياسي.

كان من أشهر الأحلاف التي عقدت بين القبائل العربية قبل الإسلام، حلف الرهاب الذي انعقد بين خمس قبائل هي ضبة وثور وعكل وتميم وعدى^(١)، وحلف الأحلاف الذي انعقد بسبب الخلاف بين بني عبد الدار وبين أبناء أعمامهم بعد وفاة قصي بن كلاب، فتعاقد بنو عبد الدار مع بني مخزوم وبني سهم وبني جمح وبني عدى بن كعب وتعاهدوا عند الكعبة على ألا يتخاذلوا ولا يسلم بعضهم بعضاً وسموا الأحلاف^(٢)، وكان من أهم الأحلاف التي ورد ذكرها كثيراً عند مؤرخي الإسلام، حلف الفضول، الذي عقد بين تميم بن مرة وزهرة وهاشم من قرش، وتعاهدوا ليكونن يداً واحدة مع المظلوم على الظالم وعلى ألا يخذل بعضهم بعضاً، فأطلقت قریش على هذا الحلف اسم حلف الفضول الذي وصف بأنه أكرم حلف سمع به وأشرفه في العرب، قال فيه رسول الله ﷺ : «لقد شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً لو دعيت به في الإسلام لأجبت»، تخالفوا أن ترد الفضول على أهلها وألا يمز ظالم مظلوماً^(٣).

كانت بعض القبائل العربية تدخل في أحلاف ذات، طابع خاص يختلف عن التحالفات القبائلية، فحرصت بعض هذه القبائل على الدخول في رعاية إحدى الدول الكبرى المعاصرة لها، من أجل الدفاع والحماية والتصدي للاعتداءات الخارجية من القبائل المجاورة فتحالف أمراء مملكة الحيرة مع الفرس، وأقام التساسنة تحالفاً مع الروم في مقابل أن تقوم الممالك العربية

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، جـ ٥، ص ١٤١.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، جـ ١، ص ١٢٧، المسعودي : مروج الذهب، جـ ١، ص ٣٢٨.

(٣) ابن هشام : المصدر السابق، جـ ١، ص ١٢٨-١٢٩.

بتأمين سلامة حدود تلك الدول من غارات الأعراب والعشائر، التي كثيراً ما سببت لها القلاقل وعدم الاستقرار. ولا شك أن اتفاقيات الدفاع المشترك بين الدول الكبرى وبين زعماء القبائل العربية كانت تعود، بالنفع على تلك الدول، إذ أدت لها خدمات جليلة، فسهلت لها أمر ضبط الأعراب واجهاض غاراتهم والسيطرة عليهم. كما وفرت عليها مهمة التصدي للبدو وتعبئهم، ومن ناحية أخرى أدت هذه الأحلاف إلى زيادة الفرقة والنزاع والخصومة بين العرب بعضهم البعض، مما كان له أسوأ الأثر في قيام الحروب بينهم وضعفهم جميعاً لصالح الدول الكبرى. ويعلق الدكتور جواد علي، على ذلك بقوله : «وما كان في وسع الحبش ولا الفرس الاستيلاء على العربية السعيدة لولا هذا الانقسام الداخلي المؤسف والنزاع بين الرؤساء»^(١).

(١) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٢٢٧.

٢ - أيام العرب

أدت الفرقة السياسية فى مجتمع ما قبل الإسلام إلى حتمية النزاع واشتعال الحروب بين القبائل، فقامت بينها حروب طويلة تكاد لا تنتهى وكانت الحروب والمناوشات التى تقع بين القبائل العربية تعرف بالأيام أو أيام العرب^(١)، وقد سميت بذلك لأنها كانت تقع وتستمر طوال النهار وتتوقف ليلاً، والعادة أن يذكر اسم الواقعة بعد كلمة يوم. وكانت تلك الأيام تسمى باسم الموضع الذى حدثت فيه المعركة أو الشئ البارز أو اسم القبائل التى اشتركت فيها^(٢). ولعل من أهم أسباب قيام تلك الحروب بين القبائل العربية، النزاع على الماء والمرعى والماشية، والأخذ بالثأر والرهان فى السباق، وإبراز الشجاعة والافتخار بالبطولة، خاصة إذا ما تخلل الممارك قول الشعر فى الفخر والحماسة. وكان عسف سادة القبائل القوية فى طلب الإتاوة المفروضة على القبائل الضعيفة أحد العوامل فى اشتعال تلك الحروب. فعند ظهور شخصية قوية فى القبائل المفروض عليها الإتاوة، تهب للخلاص من سيطرة الأقوياء وتقطع الإتاوة فتشتعل الحروب.

لما كانت الطبيعة الصحراوية لجزيرة العرب تتصف بالقسوة بسبب ندرة الماء وضآلة الموارد، فقد اتسمت حياة الأعراب فى البادية بعدم الاستقرار والتنقل والارتحال، وكثرة الصراع والتشاحن بينهم، كما أصبحت الغارات للاستيلاء على قطعان الماشية وممتلكات الغير من العادات الطبيعية التى انتشرت بين البدو. كما أصبح السلب والنهب لا يعد جريمة فى نظر البدوى، ومن هنا فقد اتسمت حياة البدوى بالقسوة والبأس الشديد، وصارت كل قبيلة متحفزة دائماً من أجل الغزو والإغارة، ومن أجل حماية منازلها وآبارها ومراعيها، ذلك أن العرب اعتبروا أرض المراعى الصحراوية ملكية عامة للقبيلة

(١) ابن منظور : لسان العرب، دار المعارف بالقاهرة، ج١٦، ص ١٣٩.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٣٤٥.

كلها وقد أدى التفاوت الاجتماعى الكبير بين الغنى الفاحش والفقر المدقع إلى حقد الفقراء وبغضهم للأغنياء. وياتوا يتحينون الفرص المناسبة للإغارة عليهم وسلب ونهب ما يمكن أن تصل إليه أيديهم، ومن هؤلاء انتشرت العصابات التى اتخذت من الغزو والإغارة والفتك وقطع الطرق وسائل للمعيشة بعد أن سدت فى وجوههم سبل الحياة، فكانوا يتربصون فى المناطق الوعرة التى تقع على طرق التجارة المعروفة للانقضاض على القوافل وسلب كل ما تحمله من أموال ومتاع وأشياء ثمينة.

أما الأخذ بالثأر الذى كان يعد من أهم أسباب أيام العرب فيرجع إلى اعتقاد أبناء القبيلة أنها مسألة شرف وحياة وكيان القبيلة ومكانتها بين القبائل الأخرى فمعالجة القتل بالقتل كانت تعتبر الطريقة الشرعية لأن شعارهم الدم لا يغسله إلا الدم، وذلك لعدم وجود قانون يستند إليه أو حكومة تنظم إقامة الحدود وترعى الأمن وعلى ذلك كان الأخذ بالثأر أمراً مقدساً وعقيدة راسخة فى نفوس رعايا القبيلة وكان على الثائر إدراك ثأره أو الموت دونه. وفى هذه الحالة يظل واجب الثأر ينتقل بطريقة وراثية بين الأبناء والأحفاد^(١) مهما طال الزمن، فحدث أن استمرت الحروب بين قبيلتى بكر وتغلب أمداً طويلاً طلباً للثأر، وهى ما عرفت بحرب البسوس وكان على الثائر أن يتعد عن كل ملذات الحياة حتى يدرك ثأره ويغسل شرف القبيلة. فلا يقرب النساء ولا يتطيب ولا يتلذذ ولا يشرب الخمر ولا يقول الشعر إلا فى هجاء أو رثاء. وقد عمق قداسة طلب الثأر احتقار العرب، أخذ الدية واعتباره لوناً من ألوان الخوف وصورة من صور العجبن وعدم المقدرة وقلة الحيلة على مواجهة القتال، فى حين شجعوا القتل بالقتل ولإراقة الدماء والأخذ بالثأر.

ومما تجدر الإشارة إليه أن هذه الأيام لم تكن كلها حروباً بالمنعنى المعروف للحرب، فإن منها ما كان مجرد مناورات أو مهاترات لا يسقط فيها إلا بضعة رجال ومنها أيام وقعت فى عدة سنين تثار فيها الحرب حينما تتجدد

(١) ابن عبد ربه : العقد الفرید، ج ٥، ص ١٧٥.

المناسبات وتنتهى بتسوية يتفق فيها على دفع ديات القتلى وإنهاء المشكلات سبب الإثارة. فإذا ما انتهت بقيت القبيلة المنتصرة تفتخر بيومها وأيامها وأسماء أبطالها الذين رفعوا اسمها عالياً، وطالما جر هذا التباهى والتفاخر القبائل إلى حروب جديدة^(١).

على الرغم من صعوبة تصنيف الحروب التى وقعت بين القبائل العربية وتنظيمها على أساس تاريخى، إلا أنه يمكن ترتيبها على نهج تقسيم العرب إلى طبقات جنسية وأنساب إذ كان مبعث الحروب الخلاف فى الجنس أحياناً وفى أصول القبائل أحياناً أخرى، وعلى ذلك نبدأ بالأيام التى وقعت بين القحطانيين بعضهم البعض، يليها الحروب التى دارت بين القبائل العدنانية فيما بينها، ثم الأيام التى قامت بين القحطانية والعدنانية.

أ (أيام القحطانيين فيما بينهم :

كان من أشهر أيام القحطانيين فيما بينهم تلك الأيام التى دارت بين المناذرة والغساسنة ومن أهمها يوم عین أباغ^(٢)، ومرج حلیمة^(٣). إذ وقعا بين رئيسين مشهورين من القحطانيين هما المنذر بن ماء السماء والحارث بن جبلة الغسانی. ويرجع السبب فى إشعال تلك الحروب بين الطرفين إلى تحالف المناذرة مع الفرس ومعاونتهم ضد الروم وحلفائهم من الغساسنة. فانتقلت عدوى الحروب من الدولتين الكبيرتين إلى الحليفين العربيين، فلما انتصر الغساسنة على المناذرة فى يوم أباغ وقتل المنذر بن ماء السماء^(٤)، خلفه ابنه المنذر وتلقب بالأسود، وسار على رأس أبناء المملكة طالباً ثأر أبيه فنزل بهرج

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، جـ ٤، ص ٢٤٧.

(٢) عین أباغ : ولد وراء الأنبار على طريق الفرات إلى الشام، ياقوت : معجم البلدان، جـ ١، ص ٦١.

(٣) مرج حلیمة : يقع بالقرب من قنسرین على الطريق الواصل بين حلب وحمص، وسمى بذلك لقيام حلیمة بنت الحارث بن جبلة بدور كبير فى تحميس رجال قبيلتها على القتال والانتصار فى ذلك اليوم.

أنظر ياقوت : المصدر السابق، جـ ٢، ص ٢٩٦.

(٤) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، جـ ١، ص ٣٣٦؛ التويرى : نهاية الأرب، جـ ١٥، ص ٤٣.

حليمة بالقرب من قنسرين^(١) والتقى هناك بالحارث بن جبلة وأصحابه، فلما دار القتال بين الطرفين انتصر الفساسنة وقتل المنذر بن المنذر ملك الحيرة وأسر كثير من أصحابه^(٢)، بينما فر هارباً من نجا منهم، وقد صور لنا الشعراء ما حدث في يومى عين أباغ ومرج حليمة أبلغ تصوير فقال عبدالرحمن بن حسان :

من أسلاب يوم عين أباغ من رجال سفوا بسم زعاف
وقال النابغة الذبياني^(٣) :

يوماً حليمة كانتا من قديمهم وعين باغ فكان الأمر ما أنتمرا
وقال أيضاً ابن الرعلاء الضبابي^(٤) :

كم تركنا بالعين عين أباغ من ملوك وسوقه أكفاء
أمطرتهم سحاب الموت تترى إن فى الموت راحة الأشقياء

وكان يوم البردان^(٥) من الأيام التي دارت بين كندة وقضاعة^(٦) من القحطانيين، وذلك بسبب إغارة كندة وريضة على البحرين بقيادة حجر بن عمرو بن معاوية الكندي (جد امرئ القيس)، فلما علم بذلك زياد بن الهبولة - أحد ملوك غسان من قضاعة - سار على رأس أصحابه إلى الموضع التي كانت تقطنها القبيلتان واستولى على أموالهم وسبى حريمهم ومنهن هند بنت ظالم زوج حجر، فعاد حجر بن عمرو على أثر ذلك من إغارته لملاقاة زياد،

(١) قنسرين : مدينة بالشام بينها وبين حلب مرحلة من جهة حمص، ياقوت : معجم البلدان ، ج٤ ، ص ٤٠٤ .

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١ ، ص ٣٢٦ .

(٣) ياقوت : المصدر السابق، ج١ ، ص ٦١ .

(٤) ابن الأثير : المصدر السابق، ج١ ، ص ٣٢٦ .

(٥) البردان : موضع باليمامة به نخل، ياقوت : المصدر السابق، ج١ ، ص ٣٧١ .

(٦) ابن الأثير : المصدر السابق، ج١ ، ص ١٣٠١ ، الأصفهاني : الأغاني، ج١٥ ، ص ٨٢ .

وصحبه عوف بن محلم بن ذهل بن شيان وعمرو بن أبي ربيعة بن ذهل بن شيان، فأدركوا زيادا بالبردان، وطالبوه برد ما أصابه منهم - فردها عليهم - غير أن عمرو بن أبي ربيعة صرع فحلا لزياد بن الهبولة، فحدث نزاع بين الطرفين تواعد فيه عمرو زيادا قاتلا : «ولا والله لا تبرح حتى أروى سناني من دمك»^(١). وما لبث أن انضم حجر بن عمرو إلى عمرو وأقبلوا جميعاً حتى انتهوا إلى عسكر بن الهبولة فاقتتلوا قتالا شديداً، فانهزم أصحاب ابن الهبولة، وقتلوا قتلا ذريعاً، واستولى رجال حجر على ما كان بأيديهم من الغنائم والسبي. أما هند زوجة حجر التي أفصحت عن إعجابها بزياد بن الهبولة وحبها له، فقط ربطها زوجها في فرسين ثم ركضهما حتى قطعاهما وأنشد فيها قائلاً :

ان من غره النساء بشئ بعد هند لجاهل مفرور
حلوة العين والحديث ومّر كل شيء أجن فيها الضمير
كل انشي وإن بدا لك فيها آية الحب - حيها خيتعمور^(٢)

ومن أشهر أيام القحطانيين يوم الكلاب الأول^(٣)، الذي حدث بين شرحبيل بن الحارث بن عمرو بن حجر وبين أخيه سلمه بن الحارث بسبب الوشاية بين الأخوين واختلافهم وتحاسدهم، فبلغت العداوة أشدها وتفاقم أمرهم حتى جمع كل واحد منهم لأخيه الجموع وزحف إليه بالأتباع والجنود فسار شرحبيل ومن معه حتى نزلوا «الكلاب»^(٤)، وأقبل سلمه في من معه فاقتتل القومان قتالا شديداً وثبت بعضهم لبعض، فلما كان آخر النهار، نادى منادى شرحبيل : من أثنى برأس سلمه فله مائة من الإبل، ونادى منادى سلمة بنفس النداء، فاشتد القتال حيثئذ وكانت الغلبة لسلمة وأتباعه ومضى

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٣٠٢.

(٢) خيتعمور : كل شيء يتلون ولا يدوم على حال.

(٣) ابن الأثير : المصدر السابق، ج١، ص ٢٢١، الأصفهاني : الأغاني، ج١١، ص ٦٠.

(٤) الكلاب : اسم ماء بين الكوفة والبصرة، ياقوت : معجم البلدان، ج٤، ص ٤٧٢.

شرحبيل منهزماً فقبه حبيب بن عتيبة ذو السنيينة (كانت له سن زائدة)
فالتفت إليه شرحبيل وضربه جلى ركبته فقطع رجله وكان لدى السنيينة أخ
لأمه اسمه عصيم بن مالك ويكنى أبا حنش، التفت إلى شرحبيل قائلاً :
«قتلني الله إن لم أقتلك» وحمل عليه حتى أدركه، فقال : يا أبا حنش اللين
اللين (يريد الدية) فرد أبو حنش قائلاً : «قد هرقت لبنا كثيراً»^(١)، ثم طعنه
وألقاه عن فرسه ونزل إليه فأخذ رأسه وبعث بها إلى سلمة فلما رأى سلمة
رأس أخيه بين يديه جرع، وظهرت الندامة في وجهه ولم يتمالك فبكى، ولما
علم معد يكرب - أخو شرحبيل - بما جرى لأخيه قال في رثائه :

إن جنبى عن الفراش لنابى كتجافى الأسر فوق الظراب^(٢)
من حديث نما إلى فمائر قأ عينى ولا أسبغ شرابى
مرة كالزعاف اكمتها لنا من على حرملة^(٣) كالشهاب

أما يوم اليحامي^(٤) فحدث بين قبيلتي جديلة والغوث وكلاهما من طوع
بسبب مقتل أسبغ بن عمرو بن لأم، قائد بنى جديلة على يد أحد رجال
الغوث وهو أبو سرو السبسى وتمثيله بأذنيه وافتحاره بذلك قائلاً :

نخصف بالآذان منكم نعالنا ونشرب كرها منكم فى الجماجم

فأثار ذلك قبيلة جديلة وتجهزت للحرب، وأقبلت قبائل الغوث كل قبيلة
وعليها رئيسها، وتزاحفوا واقتتلوا فانهزمت جديلة وفر رجالها هاربين
ولم تبق لها بقية للحرب بعد اليحامي فدخلوا بلاد كلب فحالفوهم
وأقاموا معهم^(٥).

(١) ابن عبد ربه : المقد الفريد، ج٣، ص ٣٥٣.

(٢) الظراب : جمع ظرب، وهو ما تنأ من الحجارة.

(٣) ملة : للجمر

(٤) اليحامي : ماء على طريق مكة، ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص ٤٣١.

(٥) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٨٨.

وتعتبر حروب الأوس والخزرج^(١) من الوقائع التي دارت بين القمطانيين فيما بينهم، ذلك أن سيل العرم لما حدث خرجت الأزد من اليمن مع رؤسائهم إلى تهامة ثم هاجروا إلى النواحي الشمالية منها ونزل الأوس والخزرج بنواحي يثرب فعاشوا بين اليهود بالضواحي والقرى في شظف من العيش وهوان وإذلال من اليهود إذ حكموهم وتحكموا فيهم وأكزموهم آداء الخراج.

وظل الحال على ذلك حتى سار مالك بن العجلان الخزرجي إلى الفساسة بالشام ونزل على عبيد بن سالم بن مالك بن سالم المكنى بأبى جبيلة، أحد أشرافهم واستجاره على اليهود، فأجاره وجاء إلى المدينة وقتل عظماء اليهود ثم عاد إلى الشام بعد أن مكن للأوس والخزرج يثرب^(٢).

وعاش الحيان في وثام ووفاق حتى حدثت بين الطرفين عدة حروب^(٣) أكثرها مناوشات ومنازعات وقعت بسبب أمور غير ذات قيمة لا تستحق أن تثار بسببها حرب، ولعل من أشهرها حرب سمير^(٤) التي وقعت بسبب رجل من ذبيان اسمه كعب الثعلبي كان نازلا في جوار مالك بن عجلان الخزرجي وقد تباهى وتفاخر بحماية مالك، فأدى به ذلك إلى مقتله على يد سمير بن يزيد من الأوس فخارت نائرة الخزرج وطلبوا الأوس بإرسال سمير إليهم إلا أن الأوس رفضوا ذلك وعرضوا دفع نصف الدية على اعتبار أن المقتول كان حليفا وليس من أهل القبيلة، غير أن مالك بن العجلان اعتبر ذلك العرض إهانة لشرفه ومكانته وأصر على أخذ دية كاملة. فلما اختلفت الحيان وجمع بعضهم البعض زحف مالك بمن معه من الخزرج وزحفت الأوس بمن معها من حلفائها من قريظة والنضير واقتتلوا قتالا شديدا حتى حيز الليل بينهم، وظل الطرفان

(١) الأوس والخزرج : يرجع نسبهما إلى حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن حارثة الظهري بن امرئ القيس ابن ثعلبة بن مازن بن الأزد.

أنظر : ابن هشام : السيرة النبوية، ج ١، ص ١١.

(٢) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج ١، ص ٤٠٢.

(٣) الأصفهاني : الأغاني، ج ٣، ص ١٨.

(٤) ابن الأثير : المصدر السابق، ج ١، ص ٤٠٢-٤٠٣.

يتعاونان القتال في أمر سمير وكثرت أيامهم حتى أصلح بينهم ثابت بن المنذر بن حرام.

ومن الوقائع التي دارت بين الأوس والخزرج حرب كعب بن عمرو المازني وهو رجل من الخزرج قتل على يد رجل من الأوس من بني جحجبي فثار أنعوه عاصم بن عمرو وأرسل إلى بني جحجبي يؤذنههم بالحرب وسرعان ما تلاقى الطرفان بالرحابة وهو حصن يثرب وانتهى القتال بهزيمة الأوس^(١).

كذلك دارت الدائرة على الأوس في حرب حاطب والتي وقعت عند الحارث بن الخزرج بسبب إهانة الخزرج لرجل ذيباني كان قد نزل ضيفا على حاطب بن قيس الأوسي، أحد أشراف الأوس. وقد تربى على يوم حاطب وتغلغل العدو في النفوس عدة حروب فمنها يوم الربيع وقد اقتتل فيه الطرفان قتالا شديدا حتى كاد يفنى بعضهم بعضا فانهمزت الأوس، وتبعها الخزرج حتى بلغوا دورهم وكانوا قبل ذلك إذا انهزمت إحدى الطائفتين فدخلت ديارها كفت الأخرى عن اتباعها فلما تبع الخزرج الأوس إلى دورهم طلبت الأوس الصلح فامتنت بنو النجار من الخزرج عن إجابتهم فحصنت الأوس، النساء والدراري في الآطام وهي الحصون فكفت عنهم الخزرج^(٢).

ومن أشهر أيام الأوس والخزرج التي وقعت قبيل ظهور الدعوة الإسلامية يوم بعث^(٣) الذي كان لليهود دور كبير في قيامه، ذلك أن الأوس كانت قد عقدت تحالفا مع بعض قبائل اليهود من أجل المصالح المشتركة، فلما بلغ الخبر الخزرج، اعتقدوا أن ذلك التحالف موجه ضدهم فبعثوا إلى اليهود لاستيضاح الأمر فأكدوا لهم أنه مجرد الدفاع والحماية فيما بين الطرفين وأنه ليس موجها ضد أحد إلا أن الخزرج طلبوا من اليهود إرسال بعض الرهائن تكون في أيديهم للدلالة على حسن النوايا. فبعث إليهم اليهود بأربعين غلاما

(١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ج١، ص ٤٣.

(٢) ابن الأثير: للمصدر السابق، ج١، ص ٤١١-٤١٣.

(٣) بعث، من أعمال قرطبة يثرب، ياقوت: معجم البلدان، ج١، ص ٤٥١.

من بنى قريظة وبنى النضير ففرقتهم الخزرج في دورهم، وظل الحال على ذلك إلى أن أثار عمرو بن النعمان البياضي قومه بياضة - قبيلة في الخزرج - وحشهم على الاستيلاء على منازل اليهود قاتلاً : «إن أباكم أنزلكم منزل سوء بين سبخة، أرض ذات ملح، ومفازة - أرض لا ماء بها - وأنه والله لا يمس رأسى غسل حتى أنزلكم منازل بنى قريظة والنضير على عذب الماء وكريم النخل»^(١)، فوافقهم قومه على ذلك الرأي وقرروا أن يرسلوا إلى اليهود إما أن تخلوا بيننا وبين دياركم وإما أن نقتل الرهن فاستقر اليهود على الخروج. إلا أن كعب بن أسيد القرظي حملهم على العدول عن ذلك قاتلاً : «يا قوم امنعوا دياركم ونخلوه يقتل الغلمان ما هي إلا ليلة يصيب فيها أحدكم امرأه حتى يولد له مثل أحدهم»^(٢). فاجتمع رأيهم على ذلك، فعدا عمرو بن النعمان على رهنهم هو ومن أطاعه من الخزرج فقتلوهم. فثار اليهود واجتمعوا إلى كعب بن أسيد، وقامروا أن يعينوا الأوس على الخزرج انتقاماً لما حدث، فأرسلوا إلى سائر الأوس في الحرب مجددين العهد معهم على الموازنة والتناصر فأجابهم الأوس إلى طلبهم. ولما بلغ الخبر الخزرج أجمعوا على تولية عمرو بن النعمان البياضي أمر حربهم ولبثت الأوس والخزرج يتجهزون للحرب نحو أربعين ليلة وأرسلت الخزرج إلى حلفائهم من أشجع وجهينة، واستدعت الأوس قبيلة مزينة. وكان اللقاء عند بعث فاشتبك الطرفان في قتال شديد تبادل فيه النصر والهزيمة حتى انتهى بهزيمة الخزرج^(٣). وبعد يوم بعث آخر الحروب المشهورة بين الأوس والخزرج فقد جاء الإسلام فألف بين قلوبهم واتفقت الكلمة واجتمعوا على نصره رسول الله ﷺ^(٤).

وقال قيس بن الخطيم الظفري الأوسي مفتخر^(٥) :

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٤١٧.

(٢) ابن الأثير : المصدر السابق، ج١، ص ٤١٨.

(٤) السهودي : كتاب وفاة لوقا بأخبار دار المصطفى ﷺ، القاهرة ١٣٢٦هـ، ج١، ص ١٥٢.

(٥) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٤١٩.

ويوم بعث أسلمتنا سيوفنا إلى حسب في جلم^(١) غسان ثاقب
قتلناكمو يوم الفجار وقبله ويوم بعث كان يوم التغالب

ولما عاد أبو قيس بن الأسلت وهو رئيس الأوس في يوم بعث وأحد شعراء
العرب المشهورين إلى امرأته سالماً من تلك الحرب التي مكث فيها أشهراً حتى
شحب لونه وتغير، دفعته وأنكرته، فقال :

استنكرت لونا له شاحبا والحرب غسول ذات أوجاع
من يلقى الحرب يجد طعمها مرا وتركه بجمجاع^(٢)
قد حصت البيضة^(٣) وأسى فما أطعم نوما غير تهجاع^(٤)

(ب) أيام العدنانيين فيما بينهم :

كانت حرب البسوس التي دارت بين بكر وتغلب ابني وائل من أشهر أيام
العدنانيين، التي يزعم المؤرخون أنها استمرت أربعين سنة بينما لم تقع فيها
سوى عدة أيام، هي يوم النهي - ماء لبنى شيبان - (لتغلب على بكر)، ويوم
الدنائب موضع على طريق البصرة إلى مكة، (لتغلب على بكر)، ويوم واردات
- موضع عن يسار طريق مكة إلى البصرة - (لتغلب على بكر)، ويوم عنيزة
- موضع في اليمامة - (لتغلب على بكر)، ويوم تخلاق اللحم، سمي بذلك
لأن بني بكر حلقوا فيه جميعاً رؤوسهم (لبكر على تغلب).

يرجع سبب تلك الحرب إلى اعتداء كليب بن ربيعة، - سيد تغلب -
على ناقة للبسوس خالة جساس بن مرة سيد بني بكر وما ترتب على ذلك من
نهوض جساس للثأر لكرامته وقتله كليبا، وتبادل الحيان الأخذ بالثأر فدارت
بينهم حرب طاحنة أنهكتهم جميعاً.

(١) يريد أنهم حققوا نصر انتسابهم إلى غسان.

(٢) الجمجاع : المكان الغليظ.

(٣) البيضة : ما يلبس في الرأس عند العرب، يريد أنها ألالت شعر رأسه من طول لبسها.

(٤) تهجاع : التومة الخفيفة.

كان وائل بن ربيعة الملقب بكليب قد تولى رئاسة الجيش في بكر وتغلب، بعد أن قاد قومه إلى النصر على اليمن في يوم خزاز^(١)، جبل يقع فيما بين البصرة إلى مكة، فاجتمعت تحت رايته قبائل معد وأبستة تاجا وجعلته في مقام الملوك، ثم ما لبث أن طغى واشتد بغيه وأصابه زهو شديد لما هو فيه من عزه، وانقياد معد له، حتى بلغ منه بغيه أنه كان يحمي مواقع السحاب فلا يرعى حماء، وإذا جلس لا يمر أحد بين يدهي إجلالا له، ولا يغير إلا بإذنه، ولا توقد نار مع ناره، ولم يكن بكري ولا تغلبى يجر رجلا ولا يهيرا أو يحمي حمى إلا بأمره، وكان هو الذى ينزل القسوم منازلهم ويرحلهم، ولا ينزلون ولا يرحلون إلا بأمره، وكان لا يرد حياض الماء أحد إلا بإذنه أو من إذن بحرب، وكان يحمي الصيد فيقول : «صيد ناحية كذا وكذا في جوارى فلا يصيد أحد منه شيئا»، فضرب به المثل في العز فقيل : «أعز من كليب بن وائل»^(٢).

لما أراد كليب بن وائل الزواج عقد على إحدى فضليات النساء في عصرها، جليلة بنت مرة بن ذهل بن شيان بن بكر، ولها أخ شهيم فارس شديد الاعتداد بنفسه. وكان يلقب الحامى الجار. فحدث ذات يوم أن قال كليب لامرأته هل تعلمين على الأرض أمنع منى ذمة؟ فسكتت، ثم أهاد عليها الثانية والثالثة، فقالت : نعم. أخى جساس وندمائه (رفاقه على الشراب)، فسكت كليب، وبينما هى تغسل رأسه وتسرح ذات يوم إذ قال لها : من أعز وائل؟ قالت : أخوئى جساس وهمام فنزع رأسه من يدها وخرج غاضبا. وكانت لجساس خالة اسمها اليسوس بنت منقذ - من بنى تميم - وكان يضرب بها المثل فيقال : «أشأم من اليسوس»، جاءت ونزلت على ابن أختها جساس ولها ناقة خوارة وهى الناقة الرقيقة الحسنة، ومعها فصيل لها، فلما خرج كليب غاضبا من قول زوجه جليلة رأى فصيل الناقة فرماه بقوسه فقتله.

(١) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٣١٠.

(٢) ابن عبد ربه : العقد المفرد، ج٢، ص ٣٤٨.

ظل كليب بن ربيعة ينقم على أخوى زوجته حتى إذا مرت به إبل جساس وفيها ناقة البسوس رمى ضرعها بسهم. فاختلط دمها بلبنها وولت الناقة ولها عجيح حتى بركت بفناء البسوس، فلما رأتها صاحت : واذا.. فقال لها جساس : اسكتي لا تراعى، إني سأقتل جملاً أعظم من هذه الناقة، سأقتل غلالاً^(١).

لم يكتف كليب بن ربيعة بقتل ناقة البسوس، بل صار يترصد بأهل زوجته ويتعرض لهم، فلما مرت بعض قبائل بكر على نهى (غدير ماء) يقال له شبيث، منعهم كليب من الاقتراب منه، وقال : لا يذوقون منه قطرة، ثم مروا على نهى آخر يقال له الأحص فقال قولته السابقة، وكلما مروا بمواطن للمياه تصدى لهم ومنعهم الاقتراب منها، فساء ذلك جساساً وقال لكليب : طردت أهلنا عن المياه حتى كدت تقتلهم عطشاً.. فقال كليب : ما منعناهم من ماء إلا ونحن له شاغلون، فقال له : هذا كفعلك بناقى خالتي، فقال له : أو قد ذكرتها.. فعطف عليه جساس فطعنه برميج أرداه عن فرسه، فلما تداءمه الموت (أقبل عليه)، قال : يا جساس اسقني من الماء فلم يأته بشيء، فالتفت إلى عمرو بن الحارث وهو ابن عم لجساس وقال له : يا عمرو، أغثنى بشرية ماء، فنزل إليه وأجهز عليه^(٢)، فضرب بذلك المثل فقيلاً :

المستجير بعمرو عند كربه . كالمستجير من الرمضاء بالنار

انصرف جساس إلى أهله راكباً فرسه وقد بدت ركبتاه فقال له أبوه : ما وراءك يا بني؟ قال : ورائي أنى قد طعنت طعنة لتشنلن بها شيوخ وائل زمان. قال : وما هي؟ أقتلت كليلاً؟ قال : نعم، فقال له أبوه : إذن نسلمك بجريرتك ونريق دمك فى صلاح العثيرة.. والله لبئس ما فعلت، فرقت جماعتك، وأطلست حربها، وقتلت سيدها فى شارف^(٣) من الإبل، والله لا تجتمع وائل بعدها، ولا يقوم لها عماد فى العرب، ولقد وددت أنك وأخوتك كنتم متم قبل هذا، ما بى إلا أن تشاعم بى أبناء وائل : فقال جساس :

(١) كان غلال فحل إبل كليب، لم ير فى زمانه مثله، وإنما أراد جساس بمقالته، التوعد بكليب.

(٢) الأصمهانى : الأغثنى، جده، ص ٣٧.

(٣) الشارف من النوق : للسنة الهرمة.

تأهب مثل أهبة ذى كفاح فإن الأمر جل عن التلاحى
 وأنى قد جنيت عليك حربا تغص الشيوخ بالماء القسراح
 مذكرة متى ما يصح منها فتى نشبت بأختر غير صاح
 تعدت تغلب ظلما علينا بلا جرم يمد ولا جناح
 فلما أن رأينا واستبنا عقاب البنى رافعة الجناح^(١)
 فرد عليه أبوه قائلا :

فإن لك قد نيت على حربا تغص الشيوخ بالماء القسراح
 جمعت بها يديك على كليب فلا كل ولا رث السلاح^(٢)

لما علم المهلهل بقتل أخيه كليب، رجع إلى قومه فرأهم يعقرون خيولهم، ويكسرون رماحهم وسيوفهم، فقال : لقد ذهبتم شر مذهب، أتعقرون خيولكم حين احتجتم إليها، وتكسرون سلاحكم حين افتقرتم إليه، فانتهوا عن ذلك، وذهب إلى النساء فنهاهن عن البكاء وقال : استبقين للبكاء عيونا تبكى إلى آخر الأبد. ولما أصبح غدا إلى أخيه فدفنه. وقام على قبره يبكيه ويندبه، وهو يقسم بالوعيد لبني مرج، حتى يشق قومه وقالوا : إنه زير نساء^(٣)، وسخرت منه بكر، وبلغ ذلك للمهلهل فانتبه للحرب، وشمر ذراعيه وجمع أطراف قومه لم جز شعره وقصر ثوبه وتعهد على نفسه ألا يهتم بلهو، ولا يشم طيبا ولا يشرب خمرا ولا يتلذذ حتى يقتل بكل عضو من كليب رجلا من بنى بكر بن وائل، وأقسم أمام قبر أخيه قائلا :

(١) التلاحى : المخاصمة، مذكرة : شديدة.

(٢) كَلَّ : عاجز، كلَّ السيف : لم يقطع. أنظر للمعجم الوجيز : ص ٥٣٩.

(٣) زير النساء : الذى يكثر زيارة النساء ويحب مجالستهن، يريدون بها أنه لا طاقة له بالحرب.

خذ العهد الأكيد على عمرى بتركى كل ما حوت الديار
وهجرى الغانيات وشرب كأسى ولبسى جبة لا تستعار
ولست بخالغ درعى وميغى إلى أن يخلع الليل النهار
ولا أن تسيد سراة بكر فلا يبقى لها أبدا آثار

لما تجهز مهلهل للحرب حث بنى تغلب على الأخذ بالثأر، وانطلق رهط
من أشراف قومه حتى أتوا مرة والد جساس فقالوا له : إنكم أنيتم أمرا عظيما
بقتلكم كليبيا بناقة، وقطعتم الرحم، وانتهكتم الحرمة ونحن نكره العجلة
عليكم دون الإغدار. وأتينا لعرض عليكم خللا أربعا لكم فيها مخرج ولنا فيها
مرضاة : إما أن تحيى كليبيا. أو تدفع إلينا قاتله جساسا فنقتله به، أو هماما
فإنه كفء له، أو تمكنتنا من نفسك فإن فيك وفاء لدمه^(١)، فقال لهم
مرة : أما لإحيائى كليبيا فليست قادرا عليه، وأما دفعى جساسا إليكم فإنه غلام
طعن طعنة على جبل وركب فرسا ولا أدرى أى بلاد قصد، وأما همام فإنه
أبو عشرة وأخو عشرة وعم عشرة وكلهم فرسان قومهم، فلن يسلموه بهجرة
غيره، وأما أنا فما هو إلا أن تجول الخيل جولة فأكون أول قتيل فما أتعجل
الموت، ولكن لكم عندى حصلتان، أما إحداهما فهؤلاء أبنائى الباقون، فخذوا
أبهم شتمت فاقتلوه بصاحبكم. وأما الأخرى فإني أدفع إليكم ألف ناقة سود
الحديق حمر الورى^(٢). فغضب القوم من إجابته وقالوا : إنا لم نأتك لترزق لنا
بنيك، ولا لتسومنا اللبن (يقصدون الدية) ورجعوا فاخبروا المهلهل فقال :
والله ما كان كليب بجزور فأكل له ثمنا.

وقعت الحرب بين الحيين، وكانت وقعات مزاحفات يتخللها مغاورات،
وكان الرجل يلقي الرجل والرجلان الرجلين، وأول وقعة كانت لهم على ماء
يقال له النهى كانت بنو شيان نازلة عليه، ورئيس تغلب المهلهل ورئيس
شيان الحارث بن مرة فكانت الدائرة على تغلب، ثم التقوا بالذئاب فظفرت

(١) الأصفهاني : الأغاني، ج٥، ص ٤٣.

(٢) الأصفهاني : المصدر السابق، ج٥، ص ٥٢.

بنو تغلب ومنيب بكر بخسائر عظيمة ثم التقوا بواردات فظفرت بنو تغلب أيضاً، ثم التقوا بعنيزة فتكافأ الحيان، ثم التقوا بالقصبيات وكانت الدائرة على بكر وقتل في ذلك اليوم همام بن مرة أخو جساس، ثم أن تغلب جعلت تطلب جساساً أشد الطلب، فقال له أبوه : الحق بأخوالك بالشام فامتنع، فسيره سرا في خمسة نفر، وبلغ الخبر مهلهلاً فندب ثلاثين رجلاً من شجعان أصحابه فساروا مجدين فأدركوا جساساً فقاتلهم فقتل منهم خمسة عشر رجلاً، وجرح جساس جرحاً شديداً ومات متأثراً بجراحه، فلما قتل جساس أرسل أبوه مرة إلى مهلهل : إنك قد أدركت ثأرك وقتلت جساساً^(١)، فاكفف عن الحرب، فلم يجب إلى ذلك غير أن مهلهلاً عدل عن رأيه في آخر الأمر، بعد أن أنهكت الحروب القبيلتين فوجه إلى قومه وصية ضمنها رغبته في الإبقاء عليهم بعد ما فقدوه من الأموال والأنفس من جراء القتال الدائر بينهم وبين بنى بكر فقال : «قد رأيت أن تبغوا على قومكم، فإنهم يحبون صلاحكم وقد أتت على حربكم سنون طويلة وما لتكم فلو مرت هذه السنون في رفاهة عيش لكانت تمل من طولها فكيف وقد فنى الحيان، وتكثرت الأمهات، ويتم الأولاد، ورب نائحة لاتزال تصرخ في النواحي، ودموع لا ترقأ، وأجساد لا تدفن، وسيوف مشهورة، ورماح مشرعة، وأن القوم سيرجعون إليكم غداً بمودتهم ومواصلتهم، وتنطفئ الأرحام حتى تتواصلوا أما أنا فما تطيب نفسي أن أقيم فيكم وأخاف أن أحملكم على الاستئصال وأنا سائر عنكم إلى اليمن»^(٢). ثم خرج حتى لحق بأرض اليمن. وملت جموع تغلب الحرب فصالحوا بكراً، ورجعوا إلى بلادهم وتركوا الفتنة ولم يحضر المهلهل صلحهم^(٣).

على الرغم من الحروب الطويلة التي دارت بين قبائل ربيعة فيما بينها واستغرقت سنين طويلة، إلا أن ذلك لم يحل دون دخولها في حروب أخرى مع

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٣٢١.

(٢) ابن الأثير : المرجع السابق، ج١، ص ٣٢٣-٣٢٤.

(٣) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج٢، ص ٣٤٨.

القبائل المجاورة ومن أشهرها يوم النجاج وئيتل^(١)، الذى دار بين بكر بن وائل من ربيعة وبين تميم، وسببه حب الغزو والإغارة، فقد خرج قيس بن عاصم المنقرى زعيم تميم على رأس بعض بطون تميم للإغارة على بكر بن وائل، وكان معه سلامة بن ظرب فى الأجارب - وهم مجموعة بطون فى تميم تتألف من مالك والأعرج بنو كعب بن سعد - فلما وصلوا إلى المواضع التى تنزل فيها بكر وجدوهم فى النجاج وئيتل، وكانت بطون بكر فى ذلك اليوم هم قيس الله بن ثعلبة الملقب باللهازم، وفهل بن ثعلبة وصجل بن لجيم وعنزة بن أسد، فتنازع قيس وسلامة فى الإغارة ثم اتفقا على أن يغير قيس على أهل النجاج، ويغير سلامة على أهل ئيتل، فلما وصل قيس إلى النجاج سقى خيله ثم أراق ما مع رجاله من الماء وقال لهم : قاتلوا فالموت بين أيديكم والفلاة من ورائكم فأغاروا على أهل النجاج من بكر، ودار القتال بين الفريقين فحلت الهزيمة ببكر، وغنم قيس غنائم كثيرة، ثم قال قيس لأصحابه : لا نقبل دون إخواننا بئيتل. وعاد مسرعاً إلى سلامة ومن معه فأدركهم ولم يفر بعد، فأغار قيس عليهم فقاتلهم وهزمهم وأصاب منهم إبلا كثيرة وجاء سلامة فقال : أغرتهم على ما كان إلى.. فتخاصموا واختلفوا ثم اتفقوا على أن سلموا لسلامة غنائم ئيتل. وفى ذلك يقول ربيعة بن طريف بن تميم فى مدح زعيم تميم :

فلا يبعثك الله قيس بن عاصم فأنت لنا عز عزيز ومعقل
وأنت الذى حرمت بكر بن وائل وقد عضلت منها النجاج وئيتل^(٢)

ومن بين الوقائع التى حدثت بين قبيلة تميم من مضر وبين تغلب بن وائل من ربيعة، يوم زروود، وسببه إغارة تغلب على تميم، ذلك أن حزيمة بن طارق التغلبى أغار على بنى يربوع من تميم وهم يزروود واستاق إبلهم، فأتى الصريخ (المستغيث) بنى يربوع فركبوا فى أثره وهزموه واستغنوا ما كان قد

(١) النجاج : ماء على عشر مراحل من البصرة، ياقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ٢٥٥، ئيتل : ماء قرب النجاج.

(٢) حرمت : سلبت ماله، عضلت الأرض : ضاقت بأهلها لكثرةهم.

أخذ وأسروا حزيمة بن طارق، وقال أنيف بن جبلة الضبي الذي اشترك في هذه الواقعة :

أخلفتك قسرا يا حزيمة بن طارق ولاقيت منى الموت يوم زرو
وعانقته والخيال تدمى نحورها فأنزلته بالقاع غير حميد^(١)

وكان يوم الغبيط من بين الأيام التي حدثت بين بني شيبان من ربيعة وبني يربوع من تميم، ويعرف أيضاً بيوم أعشاش ويوم الثعالب. فقد قام بسطام بن قيس الشيباني على رأس جمع من بني شيبان بغزو بلاد تميم. وأغاروا على بني ثعلبة بن يربوع وعلبة بن سعد بن ضبة وعلبة بن عدى بن فزارة وعلبة بن سعد بن ذبيان الذين كانوا ينزلون بصحراء فلج (واد لبني العنبر بن عمرو بن تميم ويقع أول الدهناء). ولما دار القتال بين الطرفين هزمت الثعالب وقتل منهم عدد كبير، وغنم بنو شيبان منهم مغام كثيرة، ثم مروا على بني مالك بن حنظلة من تميم في طريقهم وهم بين صحراء فلج وغبيط المدرة، فأخذوا إبلهم، ولما بلغ الخبر بني يربوع أكبوا هذا التعدي، وساروا بقيادة عتيبة بن الحرث اليربوعي في أثر بني شيبان، فلحقوا بهم بغبيط المدرة وقتلواهم فانهزمت شيبان واستعاد بنو تميم أموالهم. ولحق عتيبة بسطام وأشار عليه اليربوعيون بمقتله، لكنه أبى وسار به إلى بني عامر بن صعصعة لحمايته من القتل، فلما توغل عتيبة في بيوت بني عامر، صاح بسطام : واشيياناه ولا شيبان لي اليوم، فبعث إليه عامر بن الطفيل، إن استطعت أن تلجأ إلى قبتي فافعل، فإني سأمنعك، وإن لم تستطع فاقذف بنفسك إلى الركي (جمع ركي وهي البثر) التي خلف بيوتنا ولما علم عتيبة بالخبر، أتى ابن الطفيل وقال له : قد بلغني الذي أرسلت به إلى بسطام، فأنا مخيرك فيه خصالا ثلاثا، إن شئت فأعطني خلعتك وخلعة أهل بيتك حتى أطلقه لك، فقال عامر : هذا ما لا سبيل إليه، فقال عتيبة : فضع رحلك محل رحله فلست عندي بشر منه، فلم يقبل، فقال عتيبة : تتبعني إذا جاورت هذه الراية

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، جـ ٢، ص ٣٣٣.

فتقارعني عنه عل الموت، فأما لي وإما عليّ، فقال عامر : هذه أبغضهم إلى فانصرف عتية بسطام. ولما شاهد بسطام ركب أم عتية قال : يا عتية أهدا رحل أمك؟ قال : نعم، قال : ما رأيت رحل أم سيد قط مثل هذا، إن ركب أمك لرت، فقال عتية : لا أطلقك حتى تأتيني أمك بهودجها (وكان ذا قيمة كبيرة) فأرسل بسطام وأحضر هودج أمه وفدى نفسه بأربعمائة بعير، وقيل بألف بعير وثلاثين فرسا وهودج أمه على أن يعاهده ألا يغزو بني شهاب - قوم عتية - وبذلك نجا من الأسر^(١).

ومن الأيام التي أحرزت فيها بكر بن وائل من ربيعة النصر على تميم من مضر يوم مبايض (ماء من مياه بني تميم)، ذلك أنه لما قتل رجل من بني مرة بن ذهل بن شيان على أيدي رجلين من بني عاتكة حلفاء بني ربيعة، ثارت مرة يريدون قتلها، فأبى بنو ربيعة عليهم ذلك، فقال هانيء بن مسعود رئيس ربيعة لقومه : يا بني ربيعة إن إخوانكم قد أرادوا ظلمكم، فانفصلوا عنهم، وإني أكره أن يتفاقم الشر بيننا ثم لرتحل بهم ونزلوا على ماء يقال له مبايض.

أخبر عبد لرجل من بني ربيعة، بني تميم أن حيا جديدا من بني بكر بن وائل نزول على مبايض، فقال طريف العبيري : هؤلاء نأري يا آل تميم، وما لبث أن اجتمع بنو تميم وساروا متجهين إلى مبايض، فلما قاربوا بني ربيعة بلغهم الخبر، فاستعدوا للقتال، وخطبهم هانيء بن مسعود وحشهم على القتال، فقال : إذا أتوكم فقاتلوهم شيئا من قتال ثم انحازوا عنهم، فإذا اشتغلوا بالنهب فعودوا إليهم فإنكم تصيبون منهم حاجتكم. فلما اشتد القتال بين الطرفين ترك بنو ربيعة الأموال والمتاع وانحازوا عنه قليلا، ولحقتم تميم بالبغال، فأغاروا عليها وبقيت تميم مع الغنيمة والسبي فعادت شيان عليهم فهزموهم وقتلوهم وأسروهم كيف شاعوا ولم يقلت منهم إلا القليل، وانهمزم

(١) ابن عبد رب : المقد الفريد، ج٣، ص ١٣٤٤ ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص

طريف فاتبعه حصيصة بن شراحيل فقتله واستردت شيان الأهل والأموال، وغنموا ما كان لبني تميم^(١).

وكان يوم الزورين^(٢)، من بين الأيام التي حدثت بين بكر بن وائل وتميم بسبب النزاع على الماء والكلاء، ذلك أن بكر بن وائل كانت تنتجع أرض تميم، ترعى بها إذا أجدها وكانوا يكتسحون كل ما يقع تحت أيديهم في طريق عودتهم، لم تفارق الشر بينهما وعظم حتى صار لا يلقى بكرى تميميا إلا قتله ولا يلقى تميمى بكرى إلا قتله. فقالت بنو تميم، امنعوا هؤلاء القوم عن الرعى في أرضكم، فحشدت تميم وحشدت بكر واجتمعت، ولم يتخلف منهم إلا الحوفزان بن شريك في أناس من بني ذهل بن شيان وكان غازيا في بني دارم. فقدمت بكر وعليهم عمرو بن قيس بن مسعود الشيباني وكان يكنى بأبى مفروق ويلقب بالأصم فحسده سائر ربيعة على الرئاسة وأتوه فقالوا : يا أبا مفروق، إنا قد زحفنا لتميم، وزحفوا لنا أكثر ما كنا وكانوا قطع. قال : فما تريدون؟ قالوا : نريد أن نجعل كل حى على حياله ونجعل عليهم رجلا منهم، فنعرف بلاء كل قبيلة، فإنه أشد لاجتهاد الناس، قال : والله إني لأبغض الخلاف عليكم، ولكن يأتى مفروق (ابنه) فينظر فيما قلت. فلما جاء مفروق شاوره أبوه، فقال له : ليس هنا ما أرادوا، وإنما أرادوا أن يخذعوك عن رأيك وحسدوك على رياستك. فقال عمرو : يا قوم، قد استشرت مفروقا، فرأيت مخالفا لكم، ولست مخالفا رأيه، وما أشار به.

وأقبلت تميم ببعيرين مجللين مقرونين وجعلوا عندهما من يحفظهما وتركوهما بين الصفيين معقولين، وسموهما زورين (الهنين) وقالوا : لا نولى حتى يولى هذان البعيران، فأخبرت بكر، عمرو بن قيس بقولتهم، فقال : أنا زوركهم، وبرك بين الصفيين وقال : قاتلوا عني ولا تفروا حتى أفر. والتقى القوم فاقتتلوا قتالا شديدا، وذهبت شيان البعيرين، ولحقت الهزيمة ببني تميم، واجترفت بكر أموالهم ونساءهم وأسروا كثيرا منهم^(٣).

(١) ابن عبد ربه : العقد الفرید، ج ٢، ص ٣٤٣ ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج ١، ص ٣٦٨.

(٢) الزوران : بعيان مجللان.

(٣) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج ١، ص ٣٦٨.

كذلك دارت معارك بين قبائل قيس فيما بينهم. لعل من أهمها يوم داحس والغبراء بنى عيس وذبيان^(١)، وكان السبب في إشعال هذه الحرب رهانا على سباق بين فرسين فسميت باسميهما، وكان المتراهنان قيس بن زهير بن حزيمة العبسي وحذيفة بن بدر سيدى عيس وذبيان، ذلك أن قيس بن زهير لما سار إلى المدينة ليتجهز لقتال بنى عامر ويأخذ بثأر أبيه الذى قتله خالد بن جعفر الكلابي العامري، أتى أحمحة بن الجلاح - سيد الأوس قبل الإسلام - يشتري منه درعا موصوفة تسمى ذات الحواشى فقال له : لولا أن تدمنى بنو عامر لوهبته لك، ثم باعه لإياها، وفى أثناء عودته قابل قيس، الربيع بن زياد العبسي وهو أحد زعماء عيس فدعاه إلى مساعدته على الأخذ بثأر أبيه، فأجابته إلى ذلك، ولما رأى الربيع الدرع التى يحملها قيس أعجبته ولبسها واحتفظ بها لنفسه وأبى أن يردّها إليه، فحقد قيس على الربيع وعول على الانتقام منه، فأغار على إبله فى غفلة وأخذ منها أربعمئة بعير وسار بها إلى مكة، فباعها واشترى بثمنها خيلا كان من بينها فرسان أسماهما داحس والغبراء، وتبعه الربيع فلم يلحقه.

وكان أهل مكة يفاخرون قيسا أثناء وجوده بينهم باقامتهم بجوار البيت الحرام فقال لهم : «لحوا كعبتكم عنا وحرمكم وهاتوا ما شئتم». فقال له عبدالله بن جدعان القرشى «إذا لم نفاخر بالبيت المعمور والحرم الآمن فبم نفاخر؟»^(٢) فمل قيس مفاخرتهم وعزم على الرحيل عن مكة، فسر ذلك قريشا لكراهيتهم مفاخرته ولحق قيس بنى بدر بن فزارة - إحدى بطون ذبيان - وأجاره حذيفة بن بدر وأخوه حمل بن بدر. فأقام فيهم وكان معهم أفراس له ولأخوته لم يكن فى العرب مثلها، وكان حذيفة يقدو ويروح إلى قيس فينظر إلى خيله فيحسده عليها ويكتم ذلك فى نفسه. ثم أن حذيفة كره قيسا وأراد إخراجه عنهم فلم يجد حجة. وعزم قيس على العمرة، فقال لأصحابه : إني قد عزم على العمرة، فإياكم أن تلبسوا حذيفة بشئ واحتملوا كل ما يكون منه حتى أرجع، فإني قد عرفت الشر فى وجهه.

(١) ابن هشام : المعيرة النبوية، ج١، ص ١٨٢؛ الأصفهاني : الأغاني، ج٨، ص ٢٤٠.

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٣٤٥.

تفاخر قتي من عبس يقال له ورد بن مالك مع حذيفة بن بدر في الخيل ثم تراهنا على فرسين من خيل قيس ومن خيل حذيفة، فلما عاد قيس من مكة وعلم الخبر، ركب حتى أتى حذيفة وقال له : علام تراهنني ؟ فقال حذيفة : على فرسيك داحس والغبراء، وفرسي الخطار والحنفاء. فقادوا الخيل إلى الغابة وملكوا بركة بالماء في طريق السباق وجعلوا السابقي أول الخيل يكرع فيها، وأضمر حذيفة السوء بقيس فأقام رجلا من بني أسد، وهم حلفاؤه، في الطريق وأمره أن يرد داحسا عن الغابة إن جاء سابقا. فلما أرسلت الخيل سبقها داحس سبقا بينا، فعارضه الأسدى وألقاه في الماء وكاد يفرق هو وراكبه، ولم يخرج إلا وقد فاتته الخيل وأما راكب الغبراء، فقد خالف طريق داحس لما رآه قد أبطأ، ثم عاد إلى الطريق واجتمع مع فرسي حذيفة، ثم سقطت الحنفاء وبقي الخطار والغبراء.

لم يمض غير قليل حتى جاء الأسدى نادما على فعلته، واعترف لقيس بما صنع وبما أمره به حذيفة، فرجع قيس وأصحابه إلى حذيفة وأصحابه وقال : «يا قوم إنه لا تأتي قوم إلى قومهم شرا من الظلم فأعطونا حقنا». فأبت بنو فزارة أن يعطوهم شيئا فقام رجل من بني مازن بن فزارة فقال : يا قوم، إن قيسا كان كارها لأول هذا الرهان وقد أحسن في آخره، وأن الظلم لا ينتهي إلا إلى شر، فأعطوه جزورا من أنعامكم، فأبوا. ثم أن حذيفة لج في ظلمه، وأرسل إلى قيس ابنه ندبة يطالبه بحقه المزعوم في الرهان، فما لبث أن تناول قيس الرمح فطعنه^(١)، ونادى قيس : يا بني عبس، الرحيل فرحلوا كلهم ولما أتت الفرس حذيفة علم أن ولده قتل، فصاح في الناس وركب في من معه، وأتى منازل بني عبس فرأها خالية، واجتمع الناس فاحتلموا دية نديه مائة عشاء، فقبضها حذيفة وسكن الناس. وعاد حذيفة بن بدر فدرس لمالك بن زهير - شقيق قيس - فرسانا وقال لهم : لا تنظروا مالكا أين وجدتموه أن تقتلوه، فانطلق القوم وقتلوه، فقال لهم حذيفة : أقدرتم على حماركم ؟ - يقصد مالك بن زهير - قالوا : صدنا، فلما بلغ عبسا مقتل مالك بن زهير

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٣٤٨.

جزعت عليه وتجهزت للحرب. ومن ناحية أخرى قام سنان بن أبي حازنة فأوغر صدر حذيفة ابن بدر على الحرب وعدم المساومة فلما علم قيس بن زهير بذلك قال :

يود سنان لو يحارب قسوما وفي العرب تفريق الجماعة والأزل^(١)
يدب ولا يخفى ليفسد بيننا ديبا كما دبت إلى جمحها النمل
فيا بني بغض^(٢) واجما السلم تسلما ولا تسمتنا الأعداء بفترق الشمل
وإن سبيل الحرب وعمر مضلة وإن سبيل السلم آمنة سهل

وكان الربيع بن زياد العبسي مجاورا لبني فزارة، ولم يكن في العرب مثله ومثل إخوته، وكان يقال لهم الكلمة. فلما علم بمقتل مالك بن زهير، قال لبني بدر : بسمما فعلتم بقومكم، وتركهم حتى لحق بقيس بن زهير فحالفه، ولما علم حذيفة أن الربيع وقيسا اتفقا، شق عليه ذلك واستعد للبلاء، ثم تلاقت جموع بني ذبيان وعيس واقتتلوا قتالا شديدا في عدة أيام، كانت الحرب فيها سجالا بين الطرفين واستمرت أمدا طويلا بسبب التحالفات التي عقدتها كل من القبيلتين مع القبائل الأخرى، فقد تحالف بنو عيس مع بني عامر وتحالفت ذبيان مع بني تميم وأسد، فلما طالبت الحروب وفقد الفريقان كثيرا من رجالهم وأموالهم، جنحوا إلى السلم فتدخل سيدان من ذبيان هما هرم بن سنان، والمحارث بن عوف فتحملا ديات القتلى، وبذلك وضعت الحرب أوزارها بين القبيلتين^(٣).

ومن بين الحروب التي دارت بين قبائل قيس، يوم حوزة الأول^(٤)، وقام بسبب امرأة، ذلك أن معاوية بن عمرو بن الشريد السلمى - من بني سليم -

(١) الأزل : الضيق والشدة.

(٢) يريد بهما عيس وذبيان ابني بغض.

(٣) ابن عبد ربه : المقد الفريد، ج٣، ص ٣١٣.

(٤) الأصمغاني : الأغاني، ج١٠، ص ٢٨، حوزة : واد بالحجاز.

حضر سوق عكاظ في موسم من مواسم العرب، فبينما هو يمشى بالسوق إذ لقي امرأة جميلة اسمها أسماء المرية، فدعاها لنفسه فامتنعت عليه وقالت : أما علمت أني عند سيد العرب هاشم بن حرملة من بنى مرة، فأحفظته. فقال : أما والله لأقارعه عنك، قالت : شأنك وشأنه، ورجعت إلى هاشم فأخبرته بما قال معاوية وما قالت له، فقال هاشم : فلعمري لا ندخل بيوتنا حتى ننظر ما يكون من جهده.

فلما انصرم الشهر الحرام وتراجع الناس عن عكاظ، خرج معاوية غازيا في فرسان قومه من بنى سليم، يريد هاشم بن حرملة في قومه من بنى مرة وفزارة من ذبيان، فنادى هاشم في قومه وخرج في مثل عدته من بنى مرة ولم يشعر المسلمون حتى طلوعوا عليهم، فلما التقى معاوية وهاشم اختلفا طعنتين وأردى معاوية هاشما عن فرسه وأنقذ هاشم سنانة من معاوية. ثم جاء دريد بن حرملة فأجهز على معاوية وقتله. فقال صخر بن عمرو أخو معاوية يرثيه :

إذا ما امرؤ اهدى لميت تحية فحيّاك رب الناس عني معاويا

كذلك دارت رحى الحرب بين قبيلتي سليم وبنى مرة وكلاهما من قيس، في يوم حوزة الثاني^(١)، فلما تذكر صخر بن عمرو الشريد السلمي مقتل أخيه معاوية وهاجت به الذكرى خرج لقتال بنى مرة، فرأته بنت هاشم بن حرملة فلذهبت إلى عمها دريد بن حرملة فأبلغته. غير أنه لم يشعر حتى طعنه صخر ونجا إلى قومه بعد أن أدرك ثأره^(٢).

ومن الأيام التي دارت فيها الحرب بين قيس وتميم، يوم شغب جبلة^(٣) ويرجع سببه إلى أن لقيط بن زرارة - سيد بنى تميم عزم على غزو بنى عامر بن صعصعة للأخذ بثأر أخيه معبد بن زرارة، الذي كان أسيرا عند بنى عامر فمنعوا عنه الماء حتى مات يوم ورحرحان. وبينما هو يتجهز للحرب إذ أتاه خبر

(١) الأصفهاني : الأغني، ج-١٣، ص ١٤٠.

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج-٣، ص ٣٤٠.

(٣) جبلة : جبل طويل له شعب عظيم واسع.

الحلف بين بنى عيس وعامر، وكان لقيط وجيها عند القوم، فذهب إلى النعمان بن المنذر يستجده وأطمعه فى الغنائم فأجابه، كما اجتمع إليه بنو ذبيان لعداوتهم لبنى عيس بسبب حرب داحس والغبراء، وبنى أسد لحلف كان بينهم وبين بنى ذبيان.

أقبلت تميم وأسد وذبيان نحو جيلة، فلقوا كرب بن صفوان من أشراف سعد، فقالوا له : ما منعك أن تسير معنا فى غزائنا ؟ قال : أنا مشغول فى طلب إبل لى : فقالوا : لا بل تريد أن تلتر بنى عامر، ولا تترك حتى نعطينا عهدا وموثقا ألا تفعل، فحلف لهم. ثم خرج عنهم حتى إذا نظر إلى موقع بنى عامر نزل تحت الشجرة حيث يروقه، فأرسلوا إليه يدعونه، فقال لست فاعلا، ولكن إذا رحلت فأتوا منزلى فإن الخير فيه. فلما جاءوا منزله، إذا تراب فى صرة وشوك قد كسر رؤوسه، وحفظلة موضوعة، وخرقتين يمانيتين وخرقة حمراء وعشرة أحجار سود. فأخذها معلوبة بن قشير فألقى بها الأحوص بن جعفر سيد بنى عامر وكان معه قيس بن زهير فقال : هذا من صنع الله لنا، هذا رجل قد أخذ عليه عهد ألا يكلمكم، فأخبركم أن أعداءكم قد غزوكم عند التراب وأن شوكتهم شديدة، وأما الحفظلة فهى رؤساء القوم وأما الخرقتان اليمانيتان فهما حيان من اليمن معهم، وأما الخرقة الحمراء فهى حاجب بن زرارة وأما الأحجار فهى عشر ليال يأتىكم القوم إليها، قد أئذرتكم فكونوا أحرارا واصبروا كما يصبر الأحرار الكرام^(١)، وقد أشار عليهم بقوله : «ادخلوا أبنامكم شعب جيلة، ثم اظمعوها هذه الأيام ولا توردوها الماء، فإذا جاء القوم فإن لقيطاً فيه طيش وسيقتحم الجبل وحيث أخرجوا عليهم الإبل، وانخسوها بالسيوف والرماح فتخرج مزاير عطاشاء فتشقلهم وتفرق جمعهم واخرجوا أنتم فى آثارها، واشفوا نفوسكم»^(٢).

ولما وصل بنو تميم وأحلافهم إلى شعب جيلة حيث نزلت عامر وعيس. قال الناس للقيط : ما ترى ؟ فقال : أرى أن تصعدوا إليهم، فأخذوا فى

(١) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٣٥٦.

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج٣، ص ٣١٥.

الصعود حتى إذا انصفوا وانتشروا فيه قال الأحوص زعيم بني عامر وأحلافهم :
حلوا عقل الإبل ثم اتبعوا آثارهم وليتبع كل رجل منكم بعيره حجرجين أو
ثلاثة. ففعلوا، ثم صاحوا بها فخرجت تحطم كل شيء مرت به وخبطت تميما
ومن معها، وهجم عليهم بنو عامر يقتلونهم ويصرعونهم بالسيوف في آثارهم،
وانهزموا شر هزيمة.

أما أشهر الحروب التي دارت بين قيس وكنانة فهي أيام الفجار^(١)
وسميت بذلك لوقوعها في الأشهر الحرم، وكان سبب يوم الفجار الأول أن
رجلا من بني كنانة كان عليه دين لرجل من بني نضر بن معاوية بن بكر بن
هوازن، فقتل النضري الكناني وذهب إلى سوق عكاظ بقرد وجمل ينادى : من
ييعنى مثل هذا الرباح بمالى على فلان بن فلان الكنانى رافعا صوته بذلك،
فلما طال نداؤه بذلك، مر به رجل من كنانة فضرب القرد بسيفه وقتله،
فصرخ النضري في قيس وصرخ الكنانى فى كنانة، فاجتمع الحيان ونخاورا
وكادت الحرب تقع بينهم، غير أن عبدالله بن جدعان توسط وعقد الصلح بين
الطرفين^(٢).

وكانت أيام الفجار الثانى بين قيس عيلان وكنانة أيضا، وأولها يوم
نخلة^(٣)، ذلك أن البراض بن قيس الكنانى كان سكيها فاسقا، فخلعه قومه
وتبرءوا منه فخرج حتى قدم على النعمان بن المنذر ملك الحيرة، وكان
النعمان بن المنذر قد بعث إلى سوق عكاظ إذ ذاك بلطيمة. وهى العير تحمل
الطيب وز التجار، يجيزها له سيد مضر، فتباع وبشترى بثمانها الأدم والحرير
والوكاء - رباط القرية - وغيره. فلما جهزها النعمان قال : من يجيزها ؟
فقال البراض : أنا أجيزها على بنى كنانة وهم أهل الحجاز. فقال النعمان :
إنما أريد رجلا يجيزها على أهل نجد، فقال عروة الرحال وهو عروة بن
عتيبة بن جعفر من بنى عامر بن صعصعة، ويقال له الرحال لرحلته إلى الملوك

(١) ابن نفاة المصرى مسرح اليون، دار الفكر العربى، ص ٥٨.

(٢) ابن قتيبة : المعارف، ص ٢٦؛ ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج ١، ص ٣٥٩.

(٣) نخلة محمود : موضع قرب مكة فيه نخل وكروم، ياقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ٣٧٧.

- وهو يومئذ رجل هوازن - أكلب خليع يجيزها لك؟ أنا أجيزها لك على أهل تهامة ونجد، فغضب البراض وقال : «وعلى كنانة تجيزها يا عروة؟ فقال عروة : «وعلى الناس كلهم»^(١)، فدفع النعمان بن المنذر اللطيمة إلى عروة وأمره بالمسير بها، وخرج البراض في أثره، وعروة يرى مكانه ولا يخشاه. حتى إذا كان بين قومه أدركه البراض بنواحي فذك ووثب عليه بالسيف فقتله وأخذ العير إلى خيبر وتبعه رجلان من قيس فاحتال عليهما حتى قتلها وسار بالخير إلى مكة، وبعث رسولا إلى حرب بن أمية - كبير قريش - يخبره أنه قتل عروة ويحذره من قيس.

وكانت العرب إذا قدمت عكاظ دفعت أسلحتها إلى عبدالله بن جدعان حتى يفرغوا من أسواقهم وحجهم، ثم يردوها عليهم، وكان سيدا مثرها من المال، فجاءه حرب بن أمية وقال له : احبس قبلك سلاح هوازن، فقال له ابن جدعان : أبا لغدر تأمرني يا حرب، والله لو أعلم أنه لا يبقى منها سيف إلا ضربت به، ولا رمح إلا طعنت به ما أمسكت منها شيئا، ولكن لكم مائة درع ومائة رمح ومائة سيف في مالي تستعينون بها، ثم صاح ابن جدعان في الناس : من كان له قبلى سلاح، فليأت وليأخذه فأخذ الناس أسلحتهم.

اجتمع أشراف قريش وتشاوروا في الأمر وقالوا : نخشى أن تطلب قيس فأر صاحبهم منسولا نرضي أن يقتل البراض به لأنه خليع، ثم قابلوا أبا براء عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب سيد قيس وتشاوروا معه في الأمر. وكاد أن يتم الصلح بين الفريقين، إلا أن نفرا من قريش كانوا في عكاظ بلغهم ما بدر من البراض، واعتقدوا أن قومهم في ضيق فساروا إلى مكة لنصرتهم، فلما علم عامر بن مالك سيد قيس بأمرهم اعتبر ذلك غدرا وقال : غدرت قريش، وخدعني حرب بن أمية وأقسم ألا ينزل عكاظا أبدا، ودار القتال بين القريشيين والقيسيين في نخلة وكادت قريش أن تهزم، فلجأت إلى الحرم وجن عليهم الليل فكفوا.

(١) ابن نباته للمصري : سرح العمود، ص ٥٨.

لما كان العام التالي على يوم النخلة، تجمعت قريش وكنانة بأسرها والأحابيش^(١)، ومن لحق بهم من بني أسد بن خزيمة، وجمعت سليم وهوازن جموعها وأحلافها وتلاقى الطرفان في يوم شمطة، وزحف بعضهم إلى بعض فكانت الدائرة في أول النهار على هوازن، حتى إذا كان آخر النهار تداعت هوازن وصابرت واشتد القتل في قريش، ثم ما لبث قريش وكنانة أن حملوا على قيس من كل وجه حتى انهزمت في يوم عكاظ. أما في يوم الحريرة فقد انهزمت كنانة^(٢)، وكان الرجل يلقي الرجل والرجلان يلقيان الرجلين، فوُقتل بعضهم بعضاً.

لما رأى بنو قيس وكنانة أن الحروب قد أنهكت كلا الطرفين، تداعوا إلى الصلح على أن يعدوا القتلى، فإذا زاد عدد قتلى فريق عن الآخر، أخذ دية المدد الزائد من هذا الفريق، ثم ما لبثوا أن تنازلوا عن ذلك وانصرف الناس بعضهم عن بعض، ووضعت الحرب أوزارها^(٣).

جـ- الأيام التي دارت بين القحطانيين والعدنانيين :

كان من أشهر الأيام التي دارت بين القحطانيين والعدنانيين يوم خزاز^(٤)، الذي يعتبر من أعظم أيام العرب قبل الإسلام، وكانت معد لا تستنصف من اليمن، ولم تزل اليمن قاهرة لها حتى كان هذا اليوم فانتصرت معد، ولم تزل فيها المنعة حتى جاء الإسلام. ويرجع سبب ذلك اليوم إلى أن قبائل بكر وتغلب كانت تدفع الإتاوة لدولة حمير اليمنية، فلما أصابهم الضيق وأجدهت أرضهم، تأخروا في دفعها، فجاءهم زهير بن جناب الكلبي - الذي كان يلي رئاسة بدو الشمال من قبل دولة حمير - وألح في مطالبتهم بها فشكوا إليه

(١) الأحابيش : أحلاف قريش الذين تحالفوا بالله، أنهم ليد على غيرهم ما سجي ليل وما وضع نهار وما رسي حبشي (جبل بأسفل مكة).

(٢) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، جـ ١، ص ٣٥٩.

(٣) ابن عبد ربه : العقد الفريد، جـ ٢، ص ٣٧٣.

(٤) خزاز : جبل ما بين البصرة إلى مكة، ياقوت : معجم البلدان، جـ ٢، ص ٣٦٥.

عجزهم، غير أنه لم يصنع لشكواهم فنقموا عليه، ثم ما لبث أن أعد جيشا من أهل اليمن غزا به بكرة وتغلبا، وقاتلهم قتالا شديدا، فهزمهم وأسر كليباً ومهلها ابن أبى ربيعة، كما أسر جماعة من زعماء بنى تغلب وقضاة، فعظم ذلك على قبائل ربيعة وولوا عليهم ربيعة والد كليب، وخرجوا على سلطة زهير، وأنقذوا كليباً ومهلها^(١).

لما توفي ربيعة رئيس وائل خلفه ابنه كليب فجمع تحت لوائه ربيعة وقضاة ومضر وإباد ونزار، وسار بهم نحو اليمنيين، وعلى مقدمته سلمة بن خالد المعروف بالسفاح التغلبى، وأمرهم أن يوقدوا على خزاز نارا ليهتدوا بها، فبلغ مذحجا اجتماع ربيعة ومسيرها، فأقبلوا بجموعهم، واستنفروا من يلبهم من قبائل اليمن، وساروا إليهم، فلما سمع أهل تهامة بمسير مذحج انضموا إلى ربيعة، ووصلت مذحج إلى خزاز ليلا، وكان كليب قد قال لسلمة : إن غشيك العدو فاوقد نارين، فلما رأى جموع مذحج أوقد نارين، فأقبل كليب بالجموع واقتلوا قتالا شديدا أكثروا فيه القتل وانهزمت مذحج^(٢).

وكذلك انهزمت قبائل مذحج القحانية فى يوم الكلاب الثانى^(٣) على أيدى بنى تميم العدنانية، وسببه أن رجلا من بنى قيس بن ثعلبة قدم بخمران على بنى الحارث بن كعب وهم أخواله، وحدثهم بما أصاب بنى تميم، وأن أموالهم وذراريهم فى مساكنهم لا مدافع عنها، فاجتمعت بنو الحرث من مذحج وأحلافها فى جند كثيف، ثم ساروا يريدون بنى التميم فحذرهم كاهن لهم بالعدول عن ذلك. ولما بلغ الخبر تميما وأوصاهم أكثم بن صيفى الأسدى بأن ينزل حنظلة بن مالك بالدهناء، وينزل سعد بن زيد مناة والرياب من تميم، الكلاب وأوصاهم بترك نسائهم، وحذرهم الخلاف قائلا : «احفظوا وصيتى، أملوا الخلاف على أمرائكم، واعلموا أن كثرة الصياح من الفشل،

(١) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٣٠٠.

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفرید، ج٣، ص ٣٦٤.

(٣) ابن عبد ربه : المصدر السابق، ج٣، ص ٣٥٤.

يا قوم تثبتوا فإن أحزم الفريقين الركبن (الرزين)^(١). أقبلت مذحج ومن معها من قضاة فقصدا الكلاب، واقتتل الفريقان قتالا شديدا وحمل بنو تميم على أهل اليمن حملة صادقة، فهزموهم وتمت الغلبة للعدنانيين على القحطانيين.

ومن بين الوقائع التي دارت بين القحطانيين والعدنانيين يوم ظهر الدهناء^(٢) الذي انتصرت فيه قبائل طيء على بنى أسد، وسببه أن شاعرا من بنى أسد هجا أوس بن حارثة. أحد أشراف قبيلة طيء، فقد كان أوس بن حارثة سيدا مطاعا في قومه، وجوادا مقداما، حضر مع وفود العرب عند النعمان بن المنذر، فدعا بحلة من حلل الملوك وقال للوفود احضروا في غد فإني ملبس هذه الحلة أكرمكم، فلما حضر القوم في اليوم التالي، لم يجدوا أوسا، فقليل له : لم تتخلف؟ فقال : إن كان المراد غيري فأجمل الأشياء بي ألا أكون حاضرا، وإن كنت المراد فسأطلب. فلما جلس النعمان، ولم ير أوسا قال : اذهبوا إلى أوس فقولوا له : احضر آما مما خفت، فحضر فألبس الحلة. فحسده قوم من أهله وعرضوا ثلاثمائة ناقة لمن ينجح في هجائه، فقال لهم بشر بن أبي خازم وهو من بنى أسد : أنا أهجوه لكم، فأعطوه النوق، وهجاه فأحسن في هجائه، وذكر أمه سعدى، فلما علم أوس ذلك، أغار على النوق فاكتسحها بينما التجأ بشر إلى بنى أسد عشيرته.

جمع أوس قومه من طيء، وسار بهم إلى أسد فالتقوا بظهر الدهناء فاقتتلوا قتالا شديدا، فانهزمت أسد وقتلوا قتلا ذريعا، وهرب بشر، إلا أن أوسا تمكن من أسره، ودخل به على أمه قائلا : قد أتيتك بالشاعر الذي هجاك وقد آليت لأقتلنه قتلة شحيين بها.. قالت : يا بنى إنا قوم لا نرى في اصطناع المعروف من بأس، فبحق عليك إلا أطلقته ورددت عليه إبله وأعطيته من

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٣٧٩.

(٢) الدهناء : واد يشتمل على سبعة أجيل من الرمل يمر ببلاد بنى أسد.

ياقوت : معجم البلدان، ج٢، ص ٤٩٣.

مالك مثل ذلك، ومن مالى مثله وارجمه إلى أهله سالماً فقبل ما أشارت به
وأخبر به بشر، فقال بشر بن أبى خازم : اللهم أنت الشاهد على ألا أعود إلى
شعر إلا أن يكون مدحاً فى أوس بن حارثة وقال :

فدى لابن سعدى اليوم كل عشرينى

بنى أسد أقصاهم والأقارب

تباركنى أوس بن سعدى بنعمة

وقد أمكنته من يدي العواقب^(١)

(١) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، جـ ١، ص ٣٨٣.

الفصل الرابع

الحياة السياسية في ممالك

الحيرة والغساسنة وكندة

١ - مملكة الحيرة.

٢ - مملكة الغساسنة.

٣ - مملكة كندة.

الحياة السياسية في

ممالك الحيرة والغساسنة وكندة

١ - مملكة الحيرة

الحيرة مدينة قديمة تقع على بعد ثلاثة أميال جنوبى الكوفة^(١) ويرى كثير من مؤرخى العرب أن اسم الحيرة يرجع إلى تيان أسعد أب كرب - أحد ملوك اليمن - الذى كان قد خرج من بلاده يريد الأنبار، فلما انتهى إلى موضع الحيرة ليلا شجير، فأقام مكانه. فسمى ذلك الموضع الحيرة^(٢). بينما يميل بعض المؤرخين المحدثين إلى أن التسمية ترجع فى أصلها إلى الاشتقاق من كلمة Herta السريانية ومعناها العظيم أو المعسكر، التى تقابل عند المسلمين كلمة المعسكر^(٣).

كان سكان الحيرة الأصليون يتألفون من قبائل عربية اعتنقوا النصرانية على مذهب الكنيسة السورية. وتعرف هذه القبائل باسم العباد، ذلك أنهم اتخذوا شعارا لهم «يا آل عباد الله»، حين حاربهم سابور الأكبر كسرى فارس^(٤).

وفى أوائل القرن الثالث الميلادى، قدمت قبائل تنوخ اليمنية إلى منطقة الحيرة، فأقامت مع أبناء جنسهم من العرب القدماء. وكان جذيمة الأبرش

(١) باقوت : معجم البلدان، ج٢، ص ٣٢٨.

(٢) البكرى : معجم ما استعجم، ج٢، ص ٤٧٩ : ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٧٦.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٦.

(٤) جمال سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية، ص ٢١.

المعروف بجذيمة الوضحاح^(١)، هو أول ملوك العرب الجنوبيين الذين اتخذوا من الحيرة مقاما لهم، ويصفه الطبرى بأنه : «من أفضل ملوك العرب رأيا، وأبعدهم منارا، وأشدهم نكاية وأظهرهم حزما، وأول من استجمع له الملك بأرض العراق، وضم إليه العرب وغزا بالجيوش»^(٢). وكان جذيمة قد ادعى النبوة وألبس نفسه ثوب الكهانة بعد أن دان له الملك في الحيرة، مما أدى إلى ارتفاع شأنه وعلو مكانته بين أهالي المدينة.

لما توفي جذيمة الأبرش، خلفه ابن أخته عمرو بن عدى اللخمي، المؤسس الحقيقي لمملكة اللخمييين في الحيرة^(٣)، وإليه ينسب ملوك العرب في العراق.

ولما كانت العلاقة بين دولة الفرس ومملكة الحيرة قائمة على أساس أن يقدم عرب الحيرة الطاعة لكسرى فارس، وهو يولى عليهم أميرا من بينهم^(٤)، فكان الملك الساساني سابور (٢٤١-٢٧٢م) هو الذي نصب عمرو بن عدى على مملكة الحيرة سنة ٢٦٨م، وذلك للاستفادة من اللخمييين في التصدي للمغبرين على بلاد الفرس من ناحيتهم في مقابل إعفائهم من دفع الإتاوة.

ولى امرؤ القيس الحكم في مملكة الحيرة بعد وفاة أبيه عمرو بن عدى^(٥)، وقد بلغت المملكة في عهده أقصى اتساع لها من السلطان والنفوذ، بعد أن دانت له القبائل بالولاء والطاعة. كما استطاع أن يحقق مكانة كبيرة عند الفرس والروم على السواء. ذلك أن نقش النمارة الذي يعد أقدم وثيقة كتبت باللغة العربية، تتضمن أهم الأعمال التي قام بها امرؤ القيس في سبيل توطيد

(١) هو جذيمة بن مالك بن فهم بن دوس بن الأزد بن الفوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان.

أنظر : المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٢٥٣.

(٢) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج١، ص ٦١٧.

(٣) اليعقوبى : تاريخ اليعقوبى، ج١، ص ٢٠٩.

(٤) جمال سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية، ص ٣٢.

(٥) المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٢٥٩.

أركان مملكته، يشير إلى أن امرأ القيس أخضع قبيلتي أسد ونزار وهزم مزجحا ومعداء، وأنه نصب أبنائه على القبائل بعد أن بلغت فتوحاته أسوار نجران - مدينة شمر، وأنه لقب نفسه «ملك العرب كلهم»^(١).

لما توفي امرؤ القيس سنة ٣٢٨م، خلفه ابنه عمرو بن امرئ القيس، الذي حكم المملكة مدة خمسة وثلاثين عاما (٣٢٨-٣٦٣م)، قامت على أثرها فترة اضطرابات وقلق بسبب تنافس أبنائه على العرش، فانتهاز أوس بن قلام^(٢) - أحد أشرف الحيرة من خارج البيت اللخمي - الفرصة ونصب نفسه ملكا على المدينة. غير أنه ما لبث أن قتل على يد أحد أبناء عمرو بن امرئ القيس وعادت السلطة إلى البيت اللخمي حيث ولي أمر الحيرة الملك امرؤ القيس الثاني بن عمرو بن امرئ القيس سنة ٣٦٨م^(٣).

ولى النعمان الأول مملكة الحيرة بعد وفاة أبيه امرئ القيس الثاني، وتلقب بالسائح^(٤)، وازدهرت المملكة في عهده وبلغت شأواً عظيماً. فلما استتب له الملك قام ببناء قصر الخورنق^(٥)، وأقام جيشاً عظيماً، اشتهر منه كتيبتا الخيالة الدوسر ورجالها من تنوخ، والشهباء ورجالها من الفرس، وقد غزا بهما بلاد الشام أكثر من مرة^(٦).

وكان لعلو المكانة التي بلغها النعمان الأول عند الفرس، أن أرسل الملك الساساني يزدجرد الأول (٣٩٩-٤٢٠م)، ابنه الأكبر بهرام جور - وهو ما زال

(١) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٣٢-٣٤.

(٢) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ٦١.

(٣) جورجى زيدان : العرب قبل الإسلام، بيروت، ١٩٦٨، ص ٢١٣.

(٤) تلقب بالسائح لأنه زهد أواخر أيامه وعكف على البر والتقوى فانقلب ساحبا زاهدا حين أدرك أن حطام الدنيا لا محالة زائل.

أنظر، ابن قتيبة : المعارف، ص ٢٨٢.

(٥) الخورنق : كلمة فارسية تعنى الحصن للنيح.

(٦) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٢٣٣.

صميا إلى مملكة الحيرة لينشأ ويتربى في كتف النعمان الأول ويتعلم الفروسية والصيد^(١). وفضلا عن ذلك لما توفي يزدجرد وأراد الفرس إقصاء ابنه بهرام جور عن العرش، أمده النعمان بجيش ساعده على استرداد عرشه، مما زاد من هيئته وعلو شأنه.

كذلك اشترك المنذر بن النعمان الأول - الذي خلف أباه في مملكة الحيرة إلى جانب بهرام جور - في حروبه ضد الروم ومن والاهم من الفساسنة.

سار ملوك الحيرة على نهج أسلافهم في مساعدة أكاسرة فارس والوقوف إلى جانبهم في حروبهم ضد الروم، فلبى المنذر الثالث بن امرئ القيس الملقب بابن ماء السماء (٥٠٨-٥٥٤م)^(٢) دعوة كسرى الفرس، وقام بغزو حدود الدولة الرومانية سنة ٥١٩م وتمكن من أسر قائدين من قواد الروم بعد أن أوقع بهم الهزيمة، فاضطر القيصر جستين الأول (٥١٨-٥٢٧م) إلى إرسال وفد لملك الحيرة من أجل عقد الصلح وإطلاق سراح الأسيرين^(٣). فتم له ما أراد على أن يدفع الروم مبلغا من المال لملك الفرس والمنذر.

لما ساءت العلاقات بين الفرس والروم واشتعلت الحرب بينهم سنة ٥٢٨م، انضم المنذر بن ماء السماء إلى الفرس في حروبهم ضد الروم، وسار على رأس جيشه إلى بلاد الشام وتوغل فيها، وغنم منها مغام كثيرة وعاد إلى مملكته، ثم ما لبث أن عاد إليها في العام التالي وتوغل فيها مرة أخرى حتى وصل إلى حدود أنطاكية. فلم يجد الامبراطور جستينيان (٥٢٧-٥٦٥م) قيصر الروم الذي خلف جستين الأول، بدا من طلب المساعدة من الحارث بن جبلة

(١) ابن الأثير : للخصر السابق، ج١، ص ٢٣٣، النوري : نهاية الأرب، ج١، ص ٢١٣-٢١٤.

(٢) ماء السماء : لقب أمه ملوكة بنت عوف من بني نمر بن قاسط كما كان يلقب بلدى القرنين، لوجود صغيرين في رأسه.

أنظر، ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٦٥، المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٣٦٠.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ٥٣.

- أمير الغساسنة - وزج به في الحرب بعد أن منحه لقب فيلارخ (أى شيخ العرب) (١).

على الرغم من انتهاء الحرب بين الفرس والروم وعقد الصلح سنة ٥٣٢م، إلا أن عدوى الحروب، انتقلت من الامبراطوريتين الكبيرتين إلى المملكتين العربيتين. فدارت بين المناخرة والغاسنة عدة حروب وأيام، لم تنته إلا بمقتل المنذر بن ماء السماء وابنه المنذر بن المنذر (الثانى) فى واقعتى عين آباغ ومرج حلمية (٢) سنة ٥٥٤م.

ولى عمرو بن هند (٣) مملكة الحيرة بعد مقتل أبيه المنذر الثانى سنة ٥٥٤م، وكان عمرو كريما مع الشعراء يجزل لهم المطاء، فصارت الحيرة فى عهده ذات مركز أذى مرموق يفتد إليها الشعراء من مختلف الجهات، ومنهم طرفة بن العبد والحداد بن حذاف وعمر بن كلثوم التغلبي. وهم من أصحاب المعلقات المشهورة (٤).

على الرغم من المكانة العالية التى صارت للحيرة فى عهد عمرو بن هند، إلا أن غروره وجبروته، جر عليه سوء العاقبة، فلقى مصرعه على يدى عمرو بن كلثوم التغلبي سنة ٥٦٩م. ذلك أن عمرا قال لجلسائه ذات يوم : هل تعرفون أحدا من العرب من أهل مملكتى يأنف أن تخدم أمه أُمى. فقالوا : ما نعرفه إلا أن يكون عمرو بن كلثوم التغلبي، فإن أمه «ليلى» بنت «المهلhel بن ربيعة» وعمها «كليب» سيد القوم وزوجها «كلثوم» وولدها «عمرو». فلما سمع بقولهم أمر بإحضار عمرو بن كلثوم وأمّه، وأمر عمرو أمه هند أن

(١) Hitti : History of the Arabs, p. 76.

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٣٢٦، النويرى : نهضة العرب، ج١٥، ص ٤٣٠.

(٣) ينسب إلى أمه، هند بنت عمرو بن حجر أكل المرار وكان يعرف بالخرق لأنه قام بحرق نخل اليمامة.

أنظر، ابن قتيبة : المعارف، ص ٢٨٣، ابن خلدون : العبر وديوان المتنبأ والبحر، ج٢، ص ٢٦٥.

(٤) كان العرب يعلقون قصائد الشعر العظيمة على الكعبة فاجتمع من ذلك المعلقات المشهورة.

أنظر، ابن كثير : البداية والنهاية، ج٢، ص ٢١٨-٢٢٠.

تصرف الخدم وتطلب من ليلي - أم عمرو بن كلثوم - أن تقوم بالخدمة بدلا منهم. غير أن ليلي رفضت ذلك في إباء وشمم وصاحت : «واذلاء يا آل تغلب»، فثار ابنها عمرو بن كلثوم، وقام فاستل سيفاً وأطاح برأس ملك الحيرة^(١).

ضعف أمر المناذرة بعد مقتل عمرو بن هند، بسبب الخلاف بين أمرائهم على ولاية عرش المملكة، وتدخل الفرس في اختيار حكام المملكة بعد أن صارت تخضع للوساطة. فاختار الفرس، النعمان بن المنذر بن المنذر - المعروف باسم أبي قابوس - ملكاً على الحيرة سنة ٥٨٠م، بعد أن توسط أحد رجال بلاط كسرى أنو شروان - وهو عدى بن زيد العبدي - لدى سيده في توليته^(٢).

لم يستتب الأمر للنعمان بن المنذر في مملكة الحيرة، ذلك أن الأسود بن المنذر لم يرض عن تولية أخيه مقاليد الأمور في المملكة. ولما كان الأسود يعتبر أن عدى بن زيد هو سبب ضياع عرش المملكة من يده، أخذ يكيد لعدى ويشى به إلى النعمان، ويدفع المقربين إلى أخيه. للسعى سرا به، حتى حقق عليه النعمان وقرر التخلص منه، فكتب إلى عدى يدعو لزيارته في الحيرة قائلاً : «عزمت عليك إلا زرتني، فإنني قد اشتقت إلى رؤيتك». فلما وصلت الرسالة عدياً، استأذن كسرى أنو شروان في زيارة النعمان، فأذن له. فسار عدى إلى منبته وهو لا يدري ما يخبئه له القدر. فلما إن وصل إلى الحيرة حتى أمر به النعمان فالقى به في غياهب السجون. وفي الحبس أخذ عدى ينظم أشعاراً يتضرع فيها إلى النعمان أن يفك أسره، واعظماً إياه فيها بالموت، وبمن هلك قبله من الملوك. ولما لم يجد عدى استجابة من النعمان كتب إلى أخيه أبي بن زيد في بلاط كسرى فارس، يستجير به أن يرسل إلى النعمان يأمره بإطلاق سراحه. ولما بلغ النعمان أن كسرى أنو شروان أنفذ إليه رسالة تتضمن ذلك وأنها في الطريق إليه، بعث إلى عدى بجماعة قتلوه خنقاً

(١) الأصفهاني : الأغاني، ج٩، ص ١٧٥؛ الألويسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ١٤٢.

(٢) اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي، ج١، ص ٢١٢-٢١٣؛ الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ١٩٤.

قبل وصول الرسالة. ولما جاء رسول كسرى فارس، قدم له النعمان الهدايا النفيسة: فعاد إلى سيده يخبره أن عديا مات في سجنه قبل وصوله إلى الحيرة بعدة أيام^(١)

ندم النعمان على قتل عدى بن زيد، ورأى أن يكفر عن إساءته، فأحضر زيد بن عدى - أحد أبنائه - وقربه إليه وشمله برعايته. ثم ما لبث أن أرسل إلى كسرى أبرويز (٥٩٠-٦٢٨م) يرجوه أن يجعل زيدا في مكان أبيه، فلبى أبرويز رغبته. وبذلك علت مكانة زيد عند كسرى فارس. وصار له ما كان لأبيه من المناصب في البلاط الفارسي^(٢).

لما اطمأن زيد بن عدى إلى مركزه وعلو نفوذه، أخذ يدبر المكائد للإيقاع بالنعمان والانتقام منه، وبات يترقب الفرصة للأخذ بثأر أبيه. لم يمض غير قليل من الزمن حتى سنحت له تلك الفرصة عندما رغب كسرى فارس في انتقاء أفضل النساء زوجات لأولاده، فأشار عليه زيد، أن يطلبهن من النعمان، قائلا : «ففى بناته وبنات عمه وأهله أكثر من عشرين امرأة رائعات الجمال»، فاستحسن كسرى الرأس وأنفذ إلى النعمان فى طلبهن. استاء النعمان من هذا المطلب ورد على رسول أبرويز قائلا : «أما فى مها السواد وفارس ما يكفيه حتى يطلب ما عندنا». ورد على كتاب كسرى : «إن الذى طلب الملك ليس عندي»^(٣)

غضب كسرى فارس من رد النعمان، وبعث إليه يستدعيه إلى فارس بغية القضاء عليه. فلما أدرك النعمان ذلك حمل متاعه وسار إلى أصهاره فى طوع ملتصبا حمايتهم له، لكن قومه رفضوا أن يجيروه خوفاً من بطش أبرويز^(٤). فأخذ النعمان يطوف على قبائل العرب، حتى نزل على بنى شيبان

(١) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ١٩٦؛ الأصفهاني : الأغاني، ج١، ص ٦٥.

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٨٧.

(٣) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٨٨.

(٤) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج٢، ص ٣٧٤.

بذى قار^(١)، حيث لقي هانئ بن مسعود الشيباني، فاستجار به فأجاره. فلما اطمأن إلى هانئ ترك عنده أهله وماله وتوجه إلى كسرى فارس. فلما وصل إلى البلاط، أمر به فحبسه في أحد السجون وظل في سجنه حتى وفاته^(٢).

ولم يلبث إياس بن قبيصة الطائي عرش الحيرة بعد وفاة النعمان، وعين معه كسرى، النخير جان^(٣) أحد رجاله كحاكم فارسي.

لم يمض غير قليل على ولاية إياس بن قبيصة، حتى أنفذ إليه كسرى أن يجمع ما خلفه النعمان من الأموال والمتاع ويرسل به إلى فارس. فبعث إياس إلى هانئ بن مسعود يأمره بأن يرسل ما استودعه النعمان من الدروع والأموال وغيرها مهدداً إياه : «لا تكلفني أن أبعث إليك ولا إلى قومك بالجنود تقتل المقاتلة، وتسبى الذرية». فرد عليه هانئ : «إن الذي بلغك باطل، وما عندي قليل ولا كثير»^(٤).

فلما امتنع هانئ عن إرسال ودائع النعمان، غضب كسرى فارس وأرسل إلى بني شيان يخبرهم بين خصال ثلاث : «إما أن يعطوا بأيديهم فيحكم فيهم الملك بما شاء (الاستسلام)، وإما أن يمروا الديار (الرحيل عن الديار)، وإما أن يأذنوا بحرب»^(٥). فاختاروا الحرب قائلين : إن السيف هو الحكم. فدارت بين العرب والفرس معركة شديدة، حلت فيها الهزيمة بالفرس^(٦). بينما انتصر العرب انتصاراً مؤزراً بفضل الله تبارك وتعالى. فلما سمع رسول الله ﷺ بخبر انتصار العرب على الفرس قال : «هذا أول يوم انتصف فيه العرب من العجم وبني انتصروا»^(٧).

(١) ذى قار : ماء لبكر بن وائل قريب من الكوفة؛ ياقوت : معجم البلدان، ج٤، ص ٢٩٢.

(٢) ابن قتيبة : المعارف، ص ٢٨٤؛ ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٦٧.

(٣) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٢٩٣.

(٤) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ٢٠٦.

(٥) ابن الأثير : المصدر السابق، ج١، ص ٢٩٠.

(٦) أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر، ج١، ص ١٠١؛ ياقوت : معجم البلدان، ج٤، ص ٢٩٣-٢٩٤.

(٧) الطبري : المصدر السابق، ج٢، ص ٢١٠.

لما حلت الهزيمة بالفرس في واقعة ذي قار، رأى كسرى فارس أن يوطد سلطانه بمملكة الحيرة، فولى عليها رجلاً فارسياً من قبله يقال له أذاذبة، غير أن المناذرة ما لبثوا أن استعادوا سلطانهم على الحيرة، فولى أمرها المنذر بن النعماني أبو قابوس الملقب بالمغرور^(١) سنة ٦٢٨م، وقد أراد المنذر استعادة سلطان أسلافه إلا أن الأمور ظلت مضطربة في مملكة الحيرة حتى تم فتحها سنة ١٣هـ/٦٣٣م على يد خالد بن الوليد^(٢)، وضمها إلى حظيرة الإسلام.

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، جـ ١، ص ٢٩٣.

(٢) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، جـ ٣، ص ٣٤٦؛ أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر، جـ ١، ص ١٥٨.

٢ - مملكة الغساسنة

يرجع أصل الغساسنة إلى قبائل الأزد التي هاجرت من جنوب بلاد العرب بعد حدوث سيل العرم وانهايار سد مأرب. فلما استقرت إحدى تلك القبائل إلى جوار ماء اسمه غسان في تهامة، نسبت إليه بعد أن أقاموا عليه وشربوا منه^(١). ويطلق على الغساسنة عدة أسماء لعل أهمها، أزد غسان^(٢)، وآل ثعلبة نسبة إلى جد لهم اسمه ثعلبة بن مازن^(٣)، وآل جفنة وأولاد جفنة نسبة إلى جدهم الأكبر جفنة بن عمرو بن مزينة بن عامر^(٤).

بدأ الغساسنة عهدهم في بلاد الشام بالاصطدام بالفضجاعة من قبائل سليح بن عمرو بن حلوان بن قضاة. وكان النصر حليف الغساسنة الذي قوى أمرهم، بينما ضعف بنو سليح وفرقوا في نواحي بلاد الشام^(٥).

لما تم للغساسنة التخلص من سطوة بني سليح، أقاموا مملكة لهم في أرض حوران الهيمطة بجبل الدروز، والبلقاء والجولان^(٦). واتخذوا من بصرى عاصمة لهم - ثم ما لبثوا - أن تحالفوا مع الروم كما تحالف أبناؤهم عمومهم المناذرة مع الفرس.

اتخذ الروم من الغساسنة حراساً لحدودهم الشرقية ضد غارات البدو الذين كانوا ينزلون على أطراف الامبراطورية الرومانية. كما عقدوا معهم اتفاقاً يقضى بإمداد الروم، الغساسنة بأربعين ألف محارب، مقابل أن يمدهم الغساسنة بعشرين ألفاً إذا حاربهم الفرس^(٧).

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٤، ص ٢٠٣-٢٠٤.

(٢) للمسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٣٦٦.

(٣) تيودور نولدكه : أمراء غسان من آل جفنة (مترجم)، بيروت ١٩٣٣، ص ٤.

(٤) للمسعودي : التتبيه والأشراف، ص ١٥٨.

(٥) ابن خلدون : المعبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٧٨.

(٦) ياقوت : للمصدر السابق، ج٢، ص ٩١، ص ١٥٥.

(٧) جمال سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية، ص ٣٦.

كان للغموض الذى أحاط بتاريخ سنى حكم ملوك الغساسنة وترتيب توليهم المملكة، أن اختلف المؤرخون فى عدد ملوك هذه الدولة وفى مدة حكمها، فذكر حمزة الأصفهاني^(١) أن ملوك غسان كانوا إثنتين وثلاثين ملكاً، حكموا نحو ستمائة عام، وذكر أبو الفدا^(٢) أنهم كانوا ثلاثين ملكاً، بينما يرى كل من المسعودي^(٣) وابن قتيبة^(٤) أنهم كانوا أحد عشر ملكاً فقط.

كان أول ملوك الغساسنة، جفنة بن عمرو بن مزينة فلما توفى، خلفه ابنه عمرو بن جفنة، ثم ولى من بعده ثعلبة ابن عمرو بن جفنة الذى ينسب إليه بناء صرح السدير فى أطراف حوران مما بلى البلقاء. ولما توفى ثعلبة ولى بعده ابنه الحارث ثم حفيده جبلة^(٥) الذى قام بغزو فلسطين سنة ٥٠٠ م^(٦).

بعد الحارث الثانى بن جبلة (٥٢٨-٥٦٩ م) الذى خلف أباه فى مملكة الغساسنة، أعظم ملوكهم، فقد ولى عرش المملكة أكثر من أربعين سنة. وأقام علاقات وطيدة مع امبراطورية الروم واشترك معها فى حروبها ضد الفرس وأبلى بلاء حسناً، فأنعم عليه الامبراطور جستنيان (٥٢٧-٥٦٥ م) بأعلى الألقاب الإمبراطورية فأنعم عليه بالإكليل ومنحه لقب Phylarch (شيخ القبائل)، ولقبه أيضاً بلقب (Patricius)^(٧)، وهو أعظم لقب بعد الإمبراطور الذى كان يعد مقصوراً على أباطرة الروم، وعلى ذلك يعتبر الحارث الثانى أول ملوك الغساسنة الذى تلقب بلقبين كبيرين هما فيلارخ ويطريق.

(١) تاريخ سنى ملوك الأرض والأنبياء، برلين، ١٣٤٠ هـ، ص ٩٩.

(٢) المختصر فى أخبار البشر، ج ١، ص ٧٢-٧٣.

(٣) مروج الذهب، ج ١، ص ٣٦٥.

(٤) المعارف، ص ٦٤٢.

(٥) حمزة الأصفهاني : تاريخ سنى ملوك الأرض، ص ٧٧.

(٦) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 164.

(٧) Hitti : History of the Arabs, p. 76.

كان لتشجيع أباطرة الروم، للحارث بن جبلة والإغداق عليه بالألقاب، أن تغاني في خدمة الإمبراطورية وصار لها حليفاً مخلصاً، فاشترك مع الجيش البيزنطي في إخماد ثورة السامريين في فلسطين سنة ٥٢٩م^(١)، كما تصدى للفرس والمناذرة وأوقف تقدمهم بعد أن كانوا قد توغلوا في أراضي سورية وآسيا الصغرى وأوشكوا على فتح القسطنطينية سنة ٥٣١م^(٢). بعد أن طلب منه ذلك الإمبراطور البيزنطي حين أشرف قائده بليزاريوس على الهزيمة.

على أن الغساسنة الذين كانوا يعاونون أباطرة الروم في التصدي للفرس وحلفائهم المناذرة، ما لبثوا أن اشتبكوا مع أبناء عموماتهم المناذرة في حروب طويلة ضارية. فلما ادعى ملك الحيرة أن القبائل العربية التي تنزل بين دمشق وتدمر تخضع لسلطانه وأن عليها دفع الإتاوة له، نازعه ملك الغساسنة هذا السلطان، واشتبك الطرفان في عدة معارك انتهت بانتصار الغساسنة سنة ٥٢٨م^(٣).

تجددت المعارك بين الغساسنة والمناذرة سنة ٥٤٤م فدارت الدائرة. على الملك الغساني، وأسر أحد أبنائه، فقدمه المنذر بن ماء السماء، ضحية وقربانا للصنم العزى. على أن الحارث بن جبلة الملك الغساني ما لبث أن ثار لأبيه في واقعتى عين أباغ ومرج حليلة بالقرب من قنسرين سنة ٥٥٤م، فهزم المناذرة وقتل ملكهم^(٤).

لما استتب الأمر للحارث بن جبلة وأمن جانب أعدائه، قام بزيارة الإمبراطور جستنيان في القسطنطينية سنة ٥٦٣م، وقد لقي الحارث حفاوة بالغة واستقبالا عظيماً، دهش فيه بمظاهر الفخامة التي يحياها أباطرة الروم ورجال البلاط البيزنطي. وقد انتهز الحارث فرصة زيارة الإمبراطور، في الاتفاق

(١) O'Leary : op. cit., p. 164.

(٢) Hitti : History of the Arabs, p 79.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ١٣٠.

(٤) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٣٢٦.

على أن يخلفه ابنه المنذر في مملكة الغساسنة من بعده^(١). كما سعى لدى الإمبراطورة ثيودوره - زوجة الإمبراطور - من أجل تعيين يعقوب البرادعي - مؤسس الكنيسة السورية الحقوبية - ورفيقه ثيودوروس، أسقفين في المقاطعات السورية وقد تم له ما أراد^(٢).

على الرغم من معارضة الروم للمذهب اليهوقي على اعتبار أنه مذهب مناهض لسياسة الإمبراطورية، إلا أن الحارث بن جبلة استطاع أن يقلل من غضب أساقفة الكنيسة الإمبراطورية والتقريب بين آراء رجال الكنيستين. مما كان له أبلغ الأثر في بقاء المذهب اليهقوبي بل وانتشاره بين السريان والعرب في بلاد الشام^(٣).

لم يكف الأمر يستتب للمنذر بن الحارث بن جبلة في مملكة الغساسنة، حتى بدأ عهده بمحاربة المناذرة الذين أغاروا على أراضيه سنة ٥٧٠م. إلا أنه تمكن من إيقاع الهزيمة بهم^(٤).

سار المنذر بن الحارث على نهج أبيه في تأييد المذهب المنوفستي المعارض للمذهب المملكاني - مذهب الإمبراطورية - مما قلل من عطف الأباطرة عليه. لكنهم على الرغم من ذلك اضطروا للاستعانة بالمنذر من التصدي لعرب الحيرة، الذين هددوا تخوم الإمبراطورية وأوقعوا الرعب في نفوس سكان القرى المجاورة لها^(٥).

كان لانتصار المنذر بن الحارث على عرب الحيرة ومنعهم من الغزو والإغارة على حدود الإمبراطورية، أن دعاه الإمبراطور البيزنطي تيبريوس الثاني (٥٧٨-٥٨٢م) لزيارة القسطنطينية، فلما وصل عاصمة الإمبراطورية،

(١) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 165.

(٢) Hitti : History of the Arabs, p. 79

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ١٣٣.

(٤) جمال سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية، ص ٣٩.

(٥) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٤، ص ١٣٥.

استقبل استقبالاً حافلاً، وأنعم الإمبراطور عليه بالتاج فلقبه مؤرخو العرب بلقب المنذر ملك العرب. كما منح الإمبراطور ولدى المنذر بن الحارث، رتبا عسكرية^(١).

لم يمض على زيارة المنذر بن الحارث للقسطنطينية زمن طويل حتى ساءت العلاقات بين الفساسنة والروم، بسبب ما أحاط بالمنذر من شبهات الخيانة وعدم الولاء. ذلك أن البطريق موريس - القائد البيزنطي لما حاول غزو حدود دولة الفرس في النصف الثاني من عام ٥٨٠م، وجد الجسر المقام على نهر الفرات غير صالح للعبور، فتراجع وترك الغزو واتهم المنذر بأنه أوعز بهدم الجسر، وسعى لدى الإمبراطور للإيقاع به بدلا من الاعتراف بفشل حملته^(٢). فتكرر له الإمبراطور وقرر التخلص منه. فبعث القيصر برسالة إلى «ماكنوس»، حاكم بلاد الشام، صديق المنذر، يأمره فيها بالقبض على المنذر وإرساله إلى العاصمة الإمبراطورية.

انتهز البطريق «ماكنوس» فرصة الاحتفال بالانتهاء من بناء كنيسة حوارين^(٣)، فقبض على المنذر بن الحارث وأرسله إلى القسطنطينية مع إحدى نسائه وبعض أولاده، فبقى هناك إلى أن ولي البطريق «موريس» عدوه اللدود، عرش الإمبراطورية سنة ٥٨٢م، فأمر بنفيه إلى صقلية حيث توفي هناك في نفس العام^(٤).

لم يكتف الإمبراطور «موريس» بنفى ملك الفساسنة، بل أمر بقطع الإعانة التي كانت الإمبراطورية ترسلها إلى الفساسنة في كل عام مما أثار أبناء المنذر، فتركوا ديارهم وتحصنوا بالبادية، وأخذوا في شن الغارات على حدود الإمبراطورية بقيادة أخيهما الأكبر، النعمان بن المنذر، فألحقوا بها أذى شديداً.

(١) نولدك : أمراء غسان، ص ٢٦.

(٢) Hitti : History of the Arabs, P. 80.

(٣) حوارين : قرية من قرى حلب، ياقوت : معجم البلدان، ج ٢، ص ٣١٥.

(٤) فيليب : تاريخ العرب، ج ١، ص ١٠٥.

ولما كان من الصعوبة مهاجمة الأبناء في البادية، لذلك عمدت الحكومة البيزنطية إلى المكيدة، فعهدت إلى مكنوس بتسدير الأمر. فأرسل مكنوس إلى النعمان بن المنذر يطلب منه اللقاء من أجل الاتفاق على عقد الصلح. فلما تلقى النعمان رسالة القائد البيزنطي، لم يفطن إلى تلك المكيدة وسار إلى مكنوس، الذي خدع أباه من قبل. وما أن وصل إلى مقر الحاكم البيزنطي لبلاد الشام حتى تم القبض عليه وإرساله أسيراً إلى عاصمة الإمبراطورية سنة ٥٨٤م^(١).

أدى القبض على النعمان بن المنذر وأسرهم، إلى تصدع ملك الغساسنة، وانقسام أمرائهم على أنفسهم، فتمزقت وحدتهم وسادت الفوضى أرجاء بادية الشام. وصارت كل قبيلة تختار زعيماً لها من بين أبنائها. فظهر من بينهم الحارث الأصغر بن أبي شمر الغساني، الذي استعاد ملك الغساسنة، فقام بغزو قبيلة عوف بن مرة في أعالي الحجاز، كما حارب قبيلتي أسد وفزارة وأسر كثيراً من رجالهم وعاد إلى عاصمة المملكة بعد أن دانت له بالطاعة والولاء. كما تمكن ابنه النعمان وعمرو من توطيد سلطان الغساسنة في نجد والنواحي الشمالية من بلاد الحجاز^(٢). فلما زارهم الشاعر حسان بن ثابت مدحهم قائلاً :

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر ابن مارية الكريم المفضل
بيض الوجوه كريمة أحسابهم شم الأنوف من الطراز الأول

لما توفي الحارث الأصغر خلفه ابنه النعمان، الذي سار على نهج أبيه في العمل على استعادة النفوذ الغساني وتوطيد سلطانهم على القبائل العربية، فقام النعمان بن الحارث الأصغر بغزو بكر وتميم وألحق بهم خسائر كبيرة،

(١) نولدكه : أمراء غسان، ص ٣٢-٣٣.

(٢) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٤، ص ١٥٢.

كما غزا مملكة الحيرة حوالى سنة ٦٠٠م^(١)، وأحرز انتصارات عظيمة، فمدحه النابغة الذبياني^(٢)، بقوله :

أن يرجع النعمان نفرح ونبتهج ويأت معدا ملكها وروبيعها
ويرجع إلى غسان ملك وسؤدد وتلك التى لو أننا نستطيعها

على الرغم من محاولة بعض الأمراء الفساسنة استعادة ملكهم إلا أن قصر مدد حكمهم، وافتقارهم للزعامة والوحدة السياسية، أدى إلى قيام كسرى أبرويز بمهاجمة بلاد الشام واستيلائه على بيت المقدس ودمشق (٦٢٣-٦١٤م) دون أن يجد من يقف فى وجهه أو يعترض طريق تقدمه من جراء الفوضى السائدة فى بلاد الشام.

كان جبلة بن الأيهم هو آخر ملوك البيت الفساسنى الذى استعان به الروم بعد استردادهم السيطرة على بلاد الشام^(٣). وقد اشترك جبلة بن الأيهم مع الروم فى واقعة اليرموك^(٤)، سنة ١٣هـ / ٦٣٦م. التى أحرز فيها المسلمون نصراً مؤزراً^(٥).

(١) نولدكه : أمراء غسان، ص ٤٢.

(٢) النابغة الذبياني : هو زياد بن معاوية بن ضباب، من قبيلة ذبيان القطفانية القيسية (قيس عيلان). واشتهر بلقب النابغة لأنه قال الشعر بعد أن كبر سنه ومات قبل أن يهتر ويلعب عقله.

أنظر، الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج ١، ص ٤.

(٣) Hitti : History of the Arabs, p. 80.

(٤) اليرموك : وادى بتاحية الشام يصب فى نهر الأردن. ياقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ٤٣٤.

(٥) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج ٣، ص ١٧٨.

٣ - مملكة كندة

كانت كندة إحدى القبائل القحطانية التي تنسب إلى ثور بن عفير بن عدى بن الحارث بن مرة، وثور هو الملقب بكندة من نسل كهلان^(١).

كانت مساكن قبيلة كندة تقع في جبال اليمن الشرقية مما يلي حضرموت، وقد اتخذت في مدينة «دمون»^(٢) حاضرة لهم. مما يدل على أن كندة كانت مملكة مستقلة، فكان ربيعة من بنى ثور ملكا على قبيلتي كندة وقحطن (قحطان) المتحالفة مع كندة، منذ أواخر القرن الثاني قبل الميلاد. غير أن مملكة كندة ما لبثت أن فقدت استقلالها بسبب الحروب التي دارت بينها وبين مملكة حضرموت^(٣)، وأصبحت تابعة لدولة «ملك سبأ» وذى ريدان وحضرموت ويمنى^(٤)، وكان يلى أمرها حاكم من قبل ملك سبأ.

لم ترض بعض بطون وعشائر قبيلة كندة بالخضوع والتبعية لملك اليمن، وقررت الهجرة من مواطنها الأصلية، فالتجته شمالا شأنها في ذلك شأن القبائل العربية الأخرى التي هاجرت من الجنوب إلى الشمال. فنزلت في شمالي نجد في موضع أطلق عليه فيما بعد «غمر كندة»^(٥).

كان قيام مملكة كندة على يد ملك حضرموت. ذلك أن حسان بن تبع، قام بعدة حملات في بلاد العرب وأخضع القبائل العربية التي تنزل في وسط الجزيرة العربية، ثم ولى أخاه لأمه «حجر بن عمرو أكل المرار»^(٦) على تلك

(١) ابن حزم : جمهرة أنساب العرب، ص ٤١٩، ٤٨٥، ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج ٢، ص ٢٧٦.

(٢) ياقوت : معجم البلدان، ج ٢، ص ٤٧٢.

(٣) اليعقوبى : تاريخ اليعقوبى، ج ١، ص ٢١٦.

(٤) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٣، ص ٢١٨-٢١٩.

(٥) ياقوت : معجم البلدان، ج ٢، ص ٢١٢.

(٦) كان حجر بن عمرو يعرف بأكل المرار، لأنه أكل للمرار في أحد أسفاره بعد أن تضور جوعاً ولم يجد ما يقات به، أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر، ج ١، ص ٧٤.

القبائل بعد أن قام حجر وقومه من عشائر كندة المهاجرة بمساعدة الملك الحضرمي في حملاته^(١). وبذلك قامت مملكة كندة في وسط الجزيرة العربية في القرن الخامس الميلادي متأخرة عن مملكتي الحيرة والغساسنة، ودانت بالتبعية للملوك اليمن^(٢)، مثلما كان من أمر المملكتين الشماليتين وتبعيتهما للفرس والروم.

كان حجر بن عمرو آكل المزار - أول ملوك كندة - الذي وحد صفوف المملكة ووسع رقعة أراضيها بعد أن تغلب على القبائل الشمالية المجاورة في كل من نجد وبلاد بكر بن وائل وصارت له السيطرة الكاملة على وادي الرمة فيما بين مكة والبصرة^(٣).

لما توفي حجر بن عمرو في الربيع الأخير من القرن الخامس الميلادي، خلفه ابنه عمرو بن حجر^(٤) في حكم المملكة. وولى أخاه معاوية بن حجر المعروف بالجون، أمر الإمارة.

سادت العلاقات الطيبة بين مملكة كندة وبين ملوك اليمن فتزوج عمرو المقصور بإحدى بنات حسان بن تبع، أحد ملوك بلاد اليمن. كما أقام ملك كندة علاقات مماثلة مع جيرانه المناذرة ملوك الحيرة. أما علاقاته مع كل من الغساسنة وقبائل ربيعة فكانت على النقيض من ذلك. ويرجع السبب في ذلك إلى قيام ربيعة بثورة كبيرة بزعامة وائل بن ربيعة للتخلص من التبعية للملوك كندة.

لما رأى المقصور من خروج قبائل ربيعة على طاعته، استنجد بالملك الحميري «مرشد بن عبد ينكف»، الذي أمده بجيش كبير حارب به وائل بن ربيعة.

(١) ابن خلدون : المعبر ويهوان للبنت والغير، ج ٢، ص ٢٧٣.

(٢) Hitti : History of the Arabs, p. 85-86.

(٣) Olinder : The kings of kindah, of the family of Akil - Al-Mirar, London, 1927, p. 42.

(٤) كان عمرو بن حجر يعرف بالمقصور لأن ربيعة قصرته على ملك أبيه؛ حمزة الأصفهاني تاريخ سني ملوك الأرض، ص ٩٢.

غير أن عمرا المقصور لقي حتفه فى القتال الذى دار بين الطرفين فى ديار بنى أسد على مقربة من جبل القنان^(١).

ولى الحارث بن عمرو المقصور عرش مملكة كندة بعد مقتل أبيه، وساعده على ذلك خاله تبع بن حسان بن تبع^(٢). ويعد الحارث بن عمرو أقوى ملوك كندة وأشدهم بأسا وأعظمهم شأنا، فقد استطاع أن يعيد الهيبة إلى مملكته وأن يوطد نفوذه على قبائل ربيعة، التى لجأت إليه أثر حرب البسوس التى دامت سنين طويلة بين قبيلتى بكر وبغلب من ربيعة^(٣). كما دانت له قبيلة أسد بالطاعة. وفضلا عن ذلك تمكن الحارث من التوغل داخل مملكة الحيرة والجلوس على عرش المناذرة سنة ٥٢٥م^(٤).

كان من أهم العوامل التى ساعدت الحارث بن عمرو على تحقيق انتصاراته وتوطيد نفوذه، تلك الظروف التى كانت تمر بها امبراطورية الفرس والروم. ففي بلاد الفرس انتشرت الثورات وعمت الاضطرابات أرجاء الإمبراطورية على عهد قباد (٤٨٨-٥٣١م) بعد أن انتقلت السلطة هناك إلى أيدي الموابذة (رجال الدين) والأغنياء والإقطاعيين. وتظالم الناس فى الأموال والأرزاق، فاغتصب الأغنياء أرزاق الفقراء، وشاع الفساد بين العباد فى كافة أنحاء البلاد. فرأى قباد أن ينشر مبادئ «المزدكية»، التى تدعو إلى نوع من الاشتراكية البدائية فى الأموال والنساء. يقول الطبرى : «يأخذون للفقراء من الأغنياء، ويردون من الكثيرين على القليلين، وأن من كان عنده فضل من الأموال والنساء والأمتعة فليس هو بأولى به من غيره»^(٥)، وكان قباد قد دعا المنذر بن ماء السماء ملك الحيرة إلى المزدكية فامتنع عن إجابته طلبه. فلما

(١) ياقوت ، معجم البلدان، ج٤، ص٤٠١.

(٢) Olinder : The kings of kindah, p. 56.

(٣) اليعقوبى : تاريخ اليعقوبى، ج١، ص٢٢٥.

(٤) Olinder : The kings of kindah, p. 65.

(٥) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص٩٢-٩٣.

عرضها على الحارث بن عمرو ملك كندة، أسرع بتبليته فعزل المنذر وأقام الحارث بن عمرو مكانه، فدخل مملكة الحيرة وولى أمرها بعد أن طرد منها المناذرة.

أما الروم فكانوا يعانون من إغارات قبائل البلغار والصقالبة على حدودهم الشمالية. فاغتتم الحارث بن عمرو هذه الفرصة وقام من جانبه بشن غارات مستمرة على بلاد الشام. مما اضطر الإمبراطور البيزنطي انسطاسيوس (٤٩١-٥١٨م) إلى عقد معاهدة مع ملك كندة^(١). تنص على أن يوقف آل كندة غاراتهم على بلاد الشام في مقابل أن يتعاونوا سويا في التصدي للفرس، وتوطيد سلطان آل كندة في مملكة الحيرة.

لما استتب الأمر للحارث بن عمرو - ملك كندة - أقام أبناءه ملوكا على القبائل العربية التي تم له إخضاعها، فجعل حجرا على بني أسد وغطفان، وشرحيل على بكر بن وائل كلها، ومعد يكرب على قيس عيلان، وسلمة على بني تغلب والنمر بن قاسط وبني سعد بن زيد مناة من تميم^(٢).

لم يستمر الحارث بن عمرو في حكم الحيرة طويلا، ذلك أن كسرى أنوشروان، لما اعتلى عرش الإمبراطورية الفارسية خلفا لقباذ سنة ٥٣١م، تنكر للمزدكية وأباعها واستأصل شأفتهم، ثم ما لبث أن طرد آل كندة من الحيرة وأعاد المناذرة إليها، وولى أمرها المنذر الثالث بن امرئ القيس الملقب بابن ماء السماء^(٣).

لما عاد المنذر الثالث إلى مملكة الحيرة واستقرت له الأمور، قام بالإغارة على مملكة كندة حيث أوقع بأهلها هزيمة نكراء، قتل فيها الحارث بن عمرو وأكثر من أربعين أميراً من البيت الكندي^(٤).

(١) Olinder : The kings of kindah, p. 74.

(٢) ياقوت : معجم البلدان، ج٤، ص٤٧٢-٤٧٣، ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص٢٧٤.

(٣) حمزة الأصفهاني : تاريخ سني ملوك الأرض، ص٧١.

(٤) Hitti : History of the Arabs, p. 85.

سادت القوضى مملكة كندة وتشتت شمل أمرائها وانفصمت عرى وحدتهم، ودب الشقاق بينهم، وجمع كل واحد منهم لأخيه وزحف إليه، فحارب شرحبيل أخاه سلمة في يوم الكلاب الأول^(١)، الذي انتهى بمقتل شرحبيل. أما سلمة فقد تعرض للطرود من جانب بني تغلب بعد انضمامهم إلى ملك الحيرة. ولما أجارته قبيلة بكر بن الحارث، فقد هلك حزنا بعد أن حاصره الهموم مما تعرض له ملك آبائه^(٢)، ولما حاول أخوه حجر بن الحارث الإغارة على بني أسد لامتناعهم عن أداء الإتاوة المفروضة عليهم من قبل ملوك كندة، تصدوا له وتخلصوا منه^(٣).

وكان حجر بن الحارث قد ترك وصية قبل قيامه بالإغارة على أسد، يوصي فيها أن يلي الحكم في مملكة كندة أقوى أبنائه وأكثرهم صلابة. فلما لقي مصيره على يد بني أسد بدأ حامل الوصية يتنقل بين أبنائه ويخبرهم بالأمر، وكلما رأى منهم من يجزع للأمر ويكسى تركه والتقل لغيره، حتى وصل آخر الأمر عند امرئ القيس الشاعر، أصغر أبناء حجر بن الحارث فلما أخبره بالأمر، ثار وأقسم على الأخذ بثأر أبيه قائلا : «الخمر والنساء على حرام، حتى أقتل من بني أسد مائة.. وقال : ضيعني صغيرا، وحملني دمه كبيرا، لا أصحو اليوم ولا سكر غدا، اليوم خمر وغدا أمر»^(٤). ثم شرب سبعا، فلما صبحا آلى، ألا يأكل لحما ولا يشرب خمر ولا يدهن بدهن (طيب) ولا يقرب النساء حتى يدرك ثأره. لما علم بنو أسد بما عزم عليه امرؤ القيس أرسلوا إليه وفدا من قبلهم للمفاوضة، فعرض عليه إحدى ثلاث : القصاص أو الفداء أو النظرة (الإمهال) حتى تضع الحوامل. فتمتد الرايات وتكون الحرب. فرد عليهم بقوله : «لقد علمت العرب أن لا كفاء لحجر في دم، وإنني لن أعتاض به جملا أو ناقة، فاكسب بذلك سبة الأبد، وفئت العضد، وأما النظرة فقد أوجبتها الأجنة في بطون أمهاتها، ولن أكون لعطبها

(١) اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي، ج١، ص ٢٢٥، النويري : نهاية الأرب، ج١، ص ٤٠٦.

(٢) ابن خلدون : العبر وحيوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٧٤.

(٣) الأصفهاني : الأغاني، ج٩، ص ٨٢.

(٤) النويري : نهاية الأرب، ج٣، ص ٢٦.

سبياء، واستعرفون طلائع كندة من بعد ذلك تحمل القلوب حنقا وفوق الأسنة علقا (دما) ورويدا ينكشف لكم دجاها عن فرسان كندة^(١).

ارتحل امرؤ القيس بعد أن هجر ملذات الحياة الدنيا، وظل يتنقل بين القبائل العربية حتى نزل بكرا وتغلب فسألهم نصرته على بنى أسد للأخذ بثأر أبيه، ثم ما لبث أن أقبل على رأس القبيلتين حتى انتهى إلى بنى أسد وقاتلهم، حتى كثرت الجرحى والقتلى فيهم، وحجز الليل بينهم، فهربت بنو أسد، فلما أصبحت بكر وتغلب أبوا أن يتبعوهم، وقالوا له : قد أصبت ثأرك وانصرفوا عنه^(٢).

لما كان المنذر الثالث بن ماء السماء يسعى للتخلص من امرئ القيس، لذلك رأى أن يلجأ إلى قيصر الروم، فتوجه إلى القسطنطينية، حيث استقبله الإمبراطور جستنيان، استقبالا حافلا وأكرم ضيافته. وروى الإخباريون أنه كان لامرئ القيس مراسلات عاطفية مع ابنة القيصر، فلما علم بنو أسد بذلك، أرسلوا رجلا من قبلهم يدعى «الطماح» إلى القسطنطينية للوشاية به عند الإمبراطور. فبعث القيصر إلى امرئ القيس بحلة مسمومة، ما أن لبسها حتى أسرع فيه السم وسقط جلده، فلذلك سمي «ذا القروح»، ثم ما لبث أن مات ودفن في سفح جبل عسيب ببلدة أنقرة من بلاد الروم^(٣).

أدى فشل امرئ القيس وعجزه عن استرداد ملك آبائه ومقتله في نهاية الأمر، إلى أن هاجرت العشائر والبطون الكندية إلى الجنوب، فعادت إلى أوطانها الأصلية. وكونوا لهم إمارة في حضرموت بزعامه قيس بن معد يكرب.

ولى إمارة كندة بعد قيس بن معد يكرب ابنه الأشعث بن قيس الذي سار على رأس وفد يتألف من ستين رجلا من أشراف كندة إلى المدينة المنورة، حيث التقى وأصحابه برسول الله ﷺ وأعلنوا إسلامهم^(٤).

(١) الأصفهاني : الأغاني، ج٩، ص ١٠٣.

(٢) النويري : نهاية الأرب، ج٣، ص ٢٥.

(٣) ياقوت : معجم البلدان، ج٤، ص ١٢٤-١٢٥؛ ابن خلدون : المعبر وديوان المتنبأ والخبر، ج٢، ص ٢٧٦.

(٤) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج٢، ص ٢٠٣-٢٠٤؛ ابن خلدون : المعبر وديوان المتنبأ والخبر، ج٢، ص ٢٧٦.

الفصل الخامس

الحياة السياسية في الدويلات العربية الجنوبية

- ١ - دولة معين.
- ٢ - دولة حضرموت.
- ٣ - مملكة قتبان.
- ٤ - دولة سبأ.
- ٥ - دولة حمير.

الحياة السياسية في الدويلات العربية الجنوبية

١ - دولة معين

(١٣٠٠ ق م - ٦٥٠ ق م)

يرجع أصل المعينين إلى عمالقة العراق، الذين عاشوا فيما بين النهرين، واختلطوا بجيرانهم السومريين أو الأكاديين من سكان أعالي جزيرة العرب، ولما ضاقت بهم سبل العيش بظهور دولة حمورابي في بابل هاجروا مع غيرهم إلى جزيرة العرب^(١)، وظلوا ينتقلون في أرجائها حتى استقر بهم المقام في منطقة الجوف الجنوبية بين نجران وحضرموت واتخذوا من مدينة قرناو عاصمة لهم^(٢).

قامت دولة المعينين في (معين)^(٣) التي يتسبون إليها منذ الألف الثاني قبل الميلاد، فنشأت لهم حضارة راقية هناك اعتمدت على الزراعة والتجارة، حيث كانت تلك المنطقة تتمتع بمناخ معتدل ملائم لازدهار الزراعة، وتتمتع بموقع هام على طرق التجارة المعروفة وقتذاك.

عثر الأثريون على أسماء ستة وعشرين ملكا من ملوك معين خلال استكشافاتهم وحفرياتهم في منطقة خرائب معين. وهم يرون أن الحكم في تلك الدولة كان وراثيا ينتقل في داخل الأسرة الواحدة من الأب إلى الابن أو إلى الأخ وربما حكم الاثنان معا في وقت واحد^(٤).

(١) Guidi : L'Arabie Antéislamique, Paris, 1921, p. 64.

(٢) Hitti : History of the Arabs, p. 54.

(٣) معين : اسم حصن باليمن؛ ياقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ١٦٠.

(٤) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 95.

كان نظام الحكم فى الدولة الميعينة لا مركزيا، فكان يمثل الملك فى كل مقاطعة نائب له يلقب (كبير)، يتبعه مجلس نيايى يعرف باسم (سور)، يجتمع فيه الأشراف للحكم بين الناس، وتقرير الضرائب وإعلان الحرب، وإلى جانب ذلك كانت هناك حامية عسكرية تتبع نائب الملك، ولعمل من أهم المقاطعات الميعينة التى قامت خارج قرناو، مقاطعة واحة ديدان (العلا) فى الناحية الشمالية الغربية من الجزيرة العربية. ومقاطعة واحة معان، فتم تعيين نائب للملك (كبير) فى كل منهما، كان يقوم بجمع الضرائب وإرسالها إلى قرناو.

تدل النقوش المصرية القديمة والكتابات اليونانية على وجود علاقات تجارية كبيرة بين الدولة الميعينة وبين كل من مصر الفرعونية واليونان، فكانت القوافل التجارية تحمل البخور والمر إلى تلك البلاد، إلى جانب ما يرد إليها من منتجات من الشرق الأقصى عبر المحيط الهندى. وفضلا عن ذلك كان هناك جالية ميعينة تقيم فى مصر من أيام بطليموس الثانى حيث تقوم بالإشراف على تزويد معاهد مصر بالبخور^(١).

قام ملوك الدولة الميعينة ببناء عدة قصور والتى كانت تعرف وقتذاك بالمخافد وهى تتألف من بناء ضخم تحيط به الأسوار العظيمة، فكان يشبه الحصن أو القلعة ومن أشهر مخافد دولة معين، براقش ومعين، ويعرف صاحب المخفد بلفظ (ذو) الذى يضاف إلى اسم المخفد فيقال (ذو براقش) أى صاحب براقش، وكان يطلق اسم مخلاف على المخافد التى كان يلحق بها بعض القرى والمزارع^(٢).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، جـ ١، ص ٣٩٧-٣٩٨.

(٢) جمال سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية، ص ٢٥.

٢ - دولة حضرموت

(١٠٢٠ ق م - ٢٩٠ م)

قامت دولة حضرموت^(١) في جنوب بلاد العرب إلى الشرق من اليمن على ساحل بحر العرب في منطقة واسعة في شرق عدن قرب البحر، وتحيط بها رمال كثيفة تعرف بالأحقاف والتي يوجد بها قبر هود عليه السلام^(٢). وتشتهر حضرموت بوجود مدينتي تريم وشبام وحولهما أقيمت عدة قلاع وقرى^(٣). ويرجع اسم حضرموت إلى «حضرموت بن قحطان» الذي نزل هذا المكان فسمى به فهو إذن اسم موضع واسم قبيلة.

وتدل النقوش التي خلفها «شكم سلحان بن رضوان»، أحد كبار موظفي دولة حضرموت أن الملك «يشكر ايل يهرعش بن أبيع» أمر بإقامة التحصينات اللازمة لقلعة «قلت» التي كانت تشرف على واد بين مدينة «حجر» وميناء «قنا» وذلك لحماية منطقة حجر من الغزو الخارجي، وبخاصة إغارات الحميريين، الذين طالما هددوا حضرموت وتدخلوا في شئونها، وفضلاً عن ذلك فقد تم إقامة حصون أخرى على لسانين بارزين في البحر لحماية الخليج الواصل بينهما، كما أمر حضرموت ببناء الأسوار القوية والأبراج العالية حول مدينة «ميفعة» للدفاع عنها. وما يجدر ذكره أن تلك النقوش تعتبر من أقدم النقوش التي كتبت عن دولة حضرموت وهي ترجع إلى القرن الخامس وأوائل القرن الرابع قبل الميلاد^(٤).

قامت علاقات ودية بين دولة حضرموت ومملكة سبأ على النقيض من العلاقة مع جيرانهم الحميريين، فأرسل ملك سبأ وفداً من قبله للمشاركة في

(١) Philby : The Background of Islam, Alexandria, 1947, p. 141.

(٢) ياقوت : معجم البلدان : ج٢، ص ٢٧٠.

(٣) البكري : معجم ما استعجم، ج٢، ص ٤٥٥.

(٤) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٢، ص ١٣٢-١٣٥.

الاحتفال الخاص بتتويج الملك الحضرمي (العزيط) الذي قام بتعمير مدينة شبوة^(١) عاصمة الدولة، وأقام بها معبدا من الحجارة بعد الخراب الذي حل بها، وقد أمر الملك العزيط بتقديم القرابين في حصن أنود للآلهة شكرا واحتفالا بهذه المناسبة، فنيح ٣٥ ثورا، ٨٢ خروفا، ٢٥ غزالا، ٨ فهود^(٢).

تدل الآثار المكتشفة في مدينة شبوة، على ازدهار الحياة الزراعية في حضرموت، فوجدت بقايا السدود التي كانت مقامة على وادي شبوة لحجز مياه الأمطار والإفادة منها في ري المناطق المزروعة، كما اكتشفت هناك بقايا سدود وقنوات كانت تحمل المياه إلى المناطق البعيدة الصالحة للزراعة والمراعى.

كانت مدينة قنا التي تقع إلى الشرق من عدن تمثل الميناء التجاري الرئيسي لمملكة حضرموت حيث يتم تصدير اللبان والبخور والمر منها برا وبحرا، وقد اهتم بها ملوك حضرموت اهتماما كبيرا. حيث أقيم فيها حصن كبير بنى حوله سور من الحجارة والصخر والخشب وقد اكتشف هذا الحصن على يد الضابط الإنجليزي «جيمس لستد» عام ١٨٣٤م، وهو المعروف باسم حصن الغراب^(٣).

(١) الهمداني : صفة جزيرة العرب، ص ٩٨.

(٢) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٢، ص ١٤٧.

(٣) جواد علي : للرجع السابق، ج ٢، ص ١٦٢.

٣ - مملكة قتيان

كانت مملكة قتيان تقع فى النواحي الغربية من بلاد اليمن، وكانت تقوم بينها وبين البحر مملكة أوسان الصغيرة، وأهم مدنها شقرة على ساحل المحيط الهندى^(١). وتدل النصوص لتي اكتشفها العلماء على أن الملك (يدع اب ذبيان)، أراد حمل لقب ملك مع لقب مكرب، يعنى أنه كان ملكا كاهنا وإن اقتصر فى الفترة الأخيرة من حكمه على لقب «ملك».

قام الملك يدع اب ذبيان بأعمال انشائية كثيرة لحل من أهمها بناء المدخل الجنوبى لمدينة (تمنع) وتحديد بيت (ود وعثر)، وإنشاء طريق عبر الجبال الوعرة يصل بين تمنع (تمنا) عاصمة قتيان وبين أطراف المملكة. كما أمر هذا الملك بوضع أصول التشريعات القانونية لرعايا مملكته، فقام مجلس الملكة المعروف باسم (المزود) والذي يتألف من رؤساء المدن والقبائل، بوضع القوانين وتجهيز مسودات اللوائح، ثم عرضها على الملك لإقرارها والأمر بتنفيذها، فالملك وحده هو الذى يملك حق إصدار القوانين ونشرها^(٢).

كانت العلاقة بين ملوك قتيان وبين كهان المعابد قوية لدرجة أن الدولة منحت إدارة المعابد حق استغلال أراضي الدولة، وفرضت على القبائل ضريبة بلغت عشر دخلها تقدم للمعابد كهبة، ذلك أن كهنة المعابد كانوا يسمون «المطعمون من الله» والمطعمون على يد عم، وعم هو كبير آلهة قتيان وذلك لاعتقادهم أن الله قد فوضهم فى إدارة أراضيه الدنيوية، وأن الضرائب التى يحصلون عليها من القبائل إنما هى دخل لله سيد الأرض^(٣).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٢، ص ١٧١-١٧٢.

(٢) جواد على : المرجع السابق، ج٢، ص ١٨٩-١٩٣.

(٣) دتلف نلسن : التاريخ العربى القديم (مترجم)، ص ١٤٩.

ومن أهم النصوص التي عثر عليها مكتوبة على نقوش مدينة تمنع (تمنا) عاصمة دولة قتيان، هو ما جاء فيه ذكر اسم الملك شهر هلال بن ذر اكرب - من ملوك قتيان المتأخرين، ويقول النص : «قانون أصدره شهر هلال بن ذر اكرب ملك قتيان، لشعب قتيان، وذى علس ومعين وذى عثم أصحاب أرض شدو»، وقد نظم هذا القانون واجبات هذه الشعوب نحو ملك قتيان وقواعد استغلال الأراضي، وتعيين العمال عليها، فضلا عن الإشارة إلى العقوبات التي توقع على المخالفين^(١).

كذلك تدل الآثار التي خلقتها لنا دولة قتيان واكتشفت في منطقة تمنع (تمنا) العاصمة التي تقع في وادي بيجان على مدى الاهتمام الذي حظيت به الزراعة على يد حكام تلك المملكة فقد كشفت الحفائر عن شبكة كاملة من السدود تتصل بها قنوات وصهاريج لتوفير المياه لرقعة واسعة من الأراضي^(٢)، مما جعل منها منطقة خصبة كثيرة المياه يانعة البساتين، وفضلا عن ذلك فقد أقام ملوك دولة قتيان نحو ٦٥ معبدا في العاصمة تمننا التي كانت من أكبر المدن العربية في الجنوب^(٣).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٢، ص ٢١٣.

(٢) سبتيو موسكلى : الحضارات السامية القديمة (مترجم)، ص ١٩٩.

(٣) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 97.

٤ - دولة سبأ

كانت دولة سبأ تقع بين معين في شمال اليمن وقتبان في الجنوب^(١)، وكان لفظ «سبي» يطلق بصفة عامة على جميع تجار العرب^(٢) لما كان لرعايا تلك الدولة من شهرة عظيمة وقتذاك.

قامت دولة سبأ مجاورة ومعاصرة للدولة الميعينية، ولما قويت شوكة السبعيين واشتد أمرهم انتزعوا سلطان معين، وأسسوا دولتهم في الجزء الجنوبي من جزيرة العرب واتخذوا من قلعة صرواح عاصمة لدولتهم^(٣).

تنسب دولة سبأ إلى «عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان»، الملقب باسم سبأ^(٤)، لأنه كان أول من سبى من العرب^(٥)، كما قتل من الأمم وسبى من الذراري والعمال الكثير^(٦)، وكان من أشهر أبنائه حمير وكهلان اللذان يرجع إليهما نسب القبائل العربية الجنوبية.

كان هناك مملكة قوية على درجة عالية من الرقي والازدهار في سبأ منذ القرن العاشر قبل الميلاد، ترأسها ملكة، وكان لهذه الملكة نفوذ كبير على الجهات الشمالية المتاخمة لحدودها في تيماء ومكان وديدان (العلا)، كما كانت لها السيادة على الطرق التجارية التي تربط جنوب غرب جزيرة العرب ببادية الشام وبادية سيناء ومصر^(٧). وليس أدل على ما بلغته هذه المملكة من الحضارة والقوة والازدهار أن ذكرت في القرآن الكريم بقوله تعالى :

(١) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 93.

(٢) O'Leary : Op. Cit., p. 86.

(٣) صرواح : هو كل بناء مرتفع؛ ياقوت : معجم البلدان، جـ ٣، ص ٤٠٢.

(٤) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، جـ ١، ص ٢١١.

(٥) ابن قتيبة : المعارف، ص ٢٧١.

(٦) ابن كثير : البداية والنهاية، جـ ٢، ص ١٥٨.

(٧) الويس موصل : شمال الحجاز (مترجم)، الاسكندرية، ١٩٥٢، ص ٩٦-٩٧.

«قالت يا أيها الملأ إني ألقى إلى كتاب كريم. إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم. ألا تعلوا عليّ وأتوني مسلمين». قالت يا أيها الملأ افتوني في أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون. قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين»^(١).

تشير الآيات المباركات إلى أن هذه المملكة كان لها حكومة قوية، ومجلس شورى يعرف باسم مجلس الملأ ترجع إليه الملكة في الأمور المصيرية، فلما قرأت رسالة سليمان، جمعت وزراءها وأكابر دولتها لمشورتهم. فأشاروا عليها بالحرب والمدافعة قائلين نحن أبناء حرب وجلاد ومنعة، غير أنهم طبقاً للقواعد المنظمة لطريقة الحكم في مملكة سبأ، تركوا لها تدبير الأمر واتخاذ ما تراه وعليهم الطاعة والتنفيذ^(٢).

يتفق المؤرخون على تقسيم العصر السبئي إلى حقبتين تاريخيتين طبقاً للألقاب التي اتخذها ملوك هذه الدولة ووجدت على النقوش الأثرية المكتشفة في المنطقة الجنوبية الغربية من جزيرة العرب.

امتدت الفترة الأولى في حياة دولة سبأ من (٩٥٠-٦٥٠ ق.م) وكان لقب الملك في تلك الحقبة «مكرب سبأ» وهو لقب تغلب عليه الصبغة الدينية. وتدل على مدى القداسة التي اعتمد عليها الملوك في حكم دولتهم، فقد كان ملك سبأ آنذاك ملكاً وكاهناً في آن واحد^(٣)، وقد عثر في النصوص على نحو سبعة عشر ملكاً لقبوا بهذا اللقب^(٤)، ومنهم ملكة سبأ المشهورة التي ورد ذكرها في القرآن الكريم. وكانت عاصمة الدولة في الفترة الأولى مدينة صرواح التي تقع غربي مأرب وقد عثر فيها على نقش طويل مكتوب

(١) سورة النمل : الآيات (٢٩-٣٣).

(٢) محمد أحمد جاد المولى : قصص القرآن، المكتبة التجارية الكبرى، ١٩٧٨، ص ١٩٩.

(٣) Nicholson : A Literary History of the Arabs, Cambridge, 1962, p. 10.

(٤) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٢، ص ٣٠٧.

على الجدار الخارجى لمعبد صرواح الذى بناه المكرب «يدع ايل ذريح» فى القرن الثامن قبل الميلاد^(١).

ومن أشهر مكاربة تلك الحقبة المكرب «سمه على ينوف» صاحب فكرة ومنفذ أكبر مشروع للرى فى جزيرة العرب فقد شيد «سد رجب» للسيطرة على مياه الأمطار والإفصادة من السمول وقام ابنه المكرب «يشع أمر وتر» بإدخال التحسينات على «سد رجب» وتعليته وتقويته، وبناء «سد هباذ» على الجانب الأيسر، واكتمل نظام الرى ببناء سد حبابض الذى أفاد فى زراعة أراضى شاسعة لم ترو بالمياه من قبل، وبذلك يعتبر «يقع أمر وتر» وأبوه «سمه على ينوف»^(٢) قد وضعوا الأسس التى بنى عليها سد مأرب، أشهر السدود التى عرفت فى بلاد العرب قبل الإسلام، ولعل هذا السد هو السبب فى إطلاق المؤرخين على الجهات الجنوبية القريبة من جزيرة العرب اسم بلاد العرب السعيدة.

يعد عهد المكرب «كرب ايل وتار» من أهم فترات العصر السبئى، ذلك أنه كان آخر المكربين، فقد خلع لقب مكرب (المالك الكاهن) وتلقب بلقب «ملك» وبذلك تحولت الدولة الشيوقراطية إلى حكومة دنيوية. ومن ناحية أخرى خلف لنا هذا الملك العظيم نقشا هاما عثر عليه فى صرواح اعتمد عليه المؤرخون فى محاولتهم تدوين تاريخ دولة سبأ، فقد ضمنه «كرب ايل وتار» كل أعماله الحربية وجهوده الدينية والدنيوية.

يبدأ النص^(٣) بتوجيه الشكر للآلهة (الموقاه والعشتر وهوابس) التى أنعمت على المكرب «كرب ايل وتار» صاحب هذا النقش، فوحدت صفوفه وباركت أرضه ووهبتها الأمطار، وساعنته على بناء السدود وحفر القنوات، وعلى ذلك فقد نحر لها الذبائح وقدم لها القرابين.

(١) أحمد فخرى : دراسات فى تاريخ الشرق القديم، القاهرة، ١٩٦٣، ص ١٦٢.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٢، ص ١٨٢.

(٣) جواد على : المرجع السابق، ج ٢، ص ٢٨٦-٢٨٨.

يتحدث النص، بعد شكر الآلهة عن أهم الأعمال الحربية التي قام بها صاحبه، الذى أغار على كثير من البلاد المجاورة. وانتصر على «سأد» و«نقبة» وأحرق جميع مدن «معاقر» وقهر «ضبر» و«ظلم» و«أروى» وأحرق منهم وقتل منهم ثلاثة آلاف وأسر ثمانية، وضاعف عليهم الجزية التى يدفعونها ومن بينها البقر والماعز كما انتصر المكرب على «ذهبان ذوقشر» وعلى «شرجب» وأحرق مدينهم، كما استولى على جبل «مة» و«وادی صبر» وجعلهما وقفاً للإله «الموقاه»، ولبنى قومه من السبيين.

أما فى مجال العلاقات الخارجية، فيرى لنا النص أن مملكتى حضرموت وقتبان، كانتا حليفين لدولة سبأ، فلما تقدم ملك دويلة أوسان واستولى عليهما، اضطر «كرب ايل وتار» إلى الانضمام إلى حلفائه ومساعدتهم، فقامت الحرب بين سبأ وأوسان وقد استطاع مكرب سبأ إخضاع أوسان وهزيمتها بعد أن قتل من رعاياها ألفاً وأسر خمسة آلاف وأحرق كثيراً من مدينها، ثم ضمها إلى سبأ، وأعاد إلى مملكتى حضرموت وقتبان ما كان لهما من أملاك فى أوسان.

لم يكتب «كرب ايل وتار» بما أحرزه من انتصارات فى معاركه السابقة فأرسل عدة حملات إلى كل من «نشان»، و«سبل» و«هرم» و«فنن» وإلى «نجران» فكتب لها نصراً مؤزراً، وغنمت جيوشه مغام كثيرة من بينها أكثر من ستين ألف رأس من الماشية.

يتحدث الوجه الآخر من النقش عن أهم التحصينات التى أقامها «كرب ايل وتار» للدفاع عن مدن مملكته، وعن خزانات المياه التى أصلحها أو شيدها، فضلاً عن حدائق النخيل التى غرسها^(١).

تميزت فترة العصر السبئى الثانى (٦٥٠-١١٥ ق.م) باتخاذ ملوك سبأ لقب «ملك» والتجرد من الصفة الدينية، وقد حدث هذا التحول فى عهد «كرب ايل وتار» الذى تولى عن لقب مكرب فى أواخر عهده واتخذ لقب

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٢، ص ٢٨٩-٢٩٥.

«ملك سبأ» بعد أن نقل عاصمة ملكة من صرواح إلى مدينة مأرب^(١) واتخذ من «قصر سلحين» داراً للمملكة^(٢).

كما قام الملك «كرب ايل وتار» بتنظيم طريقة جمع الضرائب فجعل تحصيلها من أهم الواجبات التي كانت تناط برؤساء القبائل، فضلاً عن مسؤوليتهم عن بناء السدود وحفر القنوات وكل ما من شأنه الارتقاء بالنواحي الزراعية^(٣).

اهتم خلفاء الملك «كرب ايل وتار» بتحسين مدينة مأرب العاصمة الجديدة لمملكة سبأ، وإنشاء المعابد الدينية فيها فقام «سمه على ذريح» الذي خلف «كرب ايل وتار» بإقامة وتعمية جدار معبد الإله «الموقاه» في محرم بلقيس في مأرب وأمر بترميم أبراجه^(٤).

أما الملك «يكرب ملك وتار» فوجه اهتمامه نحو إصدار القوانين الضريبية التي ترجع إلى عهد «يكرب ملك وتار» وهي عبارة عن وثيقة تبين لشعب سبأ وقبيلة «بهيلج» حق استغلال أرض زراعية في مقابل ضريبة معينة تدفع للدولة، إلى جانب واجبات عسكرية تفرض عليهم في أيام السلم والحرب.

على الرغم من تغلّي ملوك سبأ عن الألقاب ذات الصبغة الدينية، إلا أن علاقاتهم بالإله كانت على جانب من التوقير والاحترام، فيحدثنا النقش الذي

(١) مأرب : كلمة أرامية الأصل مركبة من لفظين هما، ماء وراي أي الماء الكثير أو السيل الكبير. وتقع مأرب على بعد مائة كيلو متر شرق صنعاء في العصر الحاضر. وكان يحيط بالمدينة كما يروى ياقوت سور قوي له أبراج حصينة.

أنظر، ياقوت : معجم البلدان، جـ ٢، ص ١٨١.

جورجي زيدان، العرب قبل الإسلام، ص ١٤٨؛ أحمد فخري : دراسات في تاريخ الشرق القديم، ص ١٦٥-١٦٦.

(٢) Hiiti : History of the Arabs, p. 54-55.

(٣) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، جـ ٢، ص ٣٢٢.

(٤) Philby : The Background of Islam, p. 142.

سجله «يثع كرب» كاهن الآلهة عن شروط الصلح التي وضعت بين سبأ وقتبان على عهد الملك «يثع أمربين» في وثيقة دونت في مأرب، ثم وضعت في معبد الإله «الموقاه» تمجيده لإله سبأ الكبير^(١).

كذلك اهتم الملك «نشأ كرب يهأمن» بترميم تماثيل الآلهة «عنتر ذى ذب» بعد أن أصابها بعض التلف، كما خصص لآلهة الشمس الفائقة التي عرفت باسم «تف ره ذى غفران» أربعة وعشرين وثناً، ملتصقا منها لإبعاد الضر عنه وعن أهل بيته وعملكته.

وقدم الملك «أبو كرب بن أسلم» تمثالين من البرونز للإله الموقاه تعبيراً عن شكره العميق لمساعدة الإله في التصدي لهجمات الأعراب الذين أغاروا على جماعة من السبييين ونجاحه في استرداد ما غنموه من أسلاب وأسرى، وذلك طبقاً للنقش الذى عثر عليه في منطقة مأرب وبعد من أقدم النصوص التى تشير إلى غارات الأعراب على أهل سبأ وعلى قوافلهم التجارية^(٢).

كان من أهم أسباب زوال مملكة سبأ تصدع سد مأرب الذى كان يعتبر السبب الرئيسى فى رخائهم وتقدم بلادهم، ذلك أنهم بنوا فى الأرض وأكثروا فيها الفساد من كثرة النعم ونسوا أن الله عز وجل واهب النعم والخير الكثير فأراد الله أن يذيقهم وبال أمرهم ليكونوا عبرة لغيرهم. ومثلاً لمن يأتى من بعدهم، فتهدم السد بأمر الله وفاض السيل العرم وحل الخراب بأراضى المملكة، قال الله تبارك وتعالى فى محكم آياته : «لقد كان لسبأ فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور. فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل حبط وأثل وشئ من سدر قليل. ذلك جزيناهم بما كفروا وهل يحجازى إلا الكفور»^(٣).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج-٢، ص ٣٢٠.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج-٢، ص ٣٢٧-٣٢٩.

(٣) سورة سبأ : الآيات ١٥-١٧.

٥ - دولة حمير

كانت بلاد حمير تقع بين منطقة نفوذ مملكة سبأ وبحر القلزم^(١). فيما يسمى بريدان، ولم تلبث دولة حمير أن ازدهرت وقويت شوكتها فتغلب الحميريون على السبئيين وصار ملوك حمير يلقبون «ملك سبأ وذو ريدان»^(٢) أى ملك سبأ وصاحب ريدان وبذلك قامت دولة حمير سنة ١١٥ ق.م واتخذ ملوكها من (ظفار)^(٣) عاصمة لدولتهم. وتنسب دولة حمير إلى «حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان» أول من توج بالذهب^(٤).

يتفق المؤرخون على تقسيم تاريخ دولة حمير إلى حقتين زمنيتين، طبقاً للقب ملوك هذه الدولة وقد امتدت فترة حكم دولة حمير الأولى من سنة ١١٥ ق.م إلى سنة ٣٠٠ م واتخذ ملوكها لقب «ملك سبأ وذو ريدان». أما دولة حمير الثانية فبدأت حوالى ٣٠٠ م، وتلقب ملوكها «ملك سبأ وذو ريدان وحضرموت ويمنات»^(٥)، وذلك بعد أن تغلبت حمير على حضرموت وضممتها إلى ملكها.

كان «الشرح يحصب» من أشهر ملوك العصر الحميرى الأول، الذى تحدثت عنه المصادر العربية كثيراً، وقد نسبت إليه خطأ بلقيس. فزعمت

(١) O'Leary : Arabia Before Mohammad, p. 96.

(٢) ذو ريدان : صاحب ريدان، وكان أمراء اليمن وشيوخها قبل الإسلام يتخلون القصور التى كانت كالحصن أو القلعة تحيط بها الأسوار ويقوم فيها الأمير أو الشيخ، وكان القصر يسمى محفد وعرف صاحب المحفد أو القصر بلفظ «ذو» فيقال ذو سلحين وذو ريدان، ومن أشهر المخافد : غمدان وثاعط وصرواح وسلحين. غير أن قصرى غمدان وسلحين كانا من أشهر المخافد ذكرا عند مؤرخى العرب.

أنظر، جمال سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية، ص ٢٥.

(٣) ياقوت : معجم البلدان، ج٤، ص ١٠٠-١٠١.

(٤) ابن قتيبة : المعارف، ص ١٢٧ ابن حزم : جهرة أنساب العرب، ص ٣٢٦.

(٥) Hiiti : Hitory of the Arabs, p. 60.

بعضها^(١) أنها كانت ابنته، والأخرى أنها كانت حفيده^(٢)، على أن حقيقة الأمر هو عدم انتماء بلقيس التي عاصرت سليمان بن داود عليهما السلام إلى «الشرح يحصب» ملك سبأ وذو ريدان، ذلك أن بلقيس عاشت في القرن العاشر قبل الميلاد، بينما العصر الحميري يبدأ في القرن الثاني قبل الميلاد. كان من أهم الأعمال الحربية التي قام بها «الشرح يحصب» غزوه حضرموت وانتصاره عليهم وعودته بالكثير من الغنائم والأسرى^(٣). كما اشترك «الشرح يحصب» مع أخيه «بازل بين» في حربه ضد الأحباش في وادي سهام ووادي سرود على بعد حوالي أربعين كيلو مترا شمالي الحديدة^(٤).

ومما تجدر الإشارة إليه أن اسم صنعاء (صنحو) ظهر على عهد الملك «الشرح يحصب»، فقد تردد اسمها في النصوص التي تحدثت عن أعمال هذا الملك، الذي كان يقيم في قصرى غمدان (غمدان) وقصر سلحين بمقر الملوك أى في صنعاء ومأرب، وعلى ذلك يرجع الفضل في ظهور صنعاء إلى عهد «الشرح يحصب»، وقد ازدادت مكانتها على مر الأيام حتى صارت عاصمة اليمن ومقر الحكام حتى وقتنا الحاضر.

كذلك كان «ياسر يهنم» وابنه «شهر يهرعش» من أعظم ملوك دولة حمير، فقاد «ياسر يهنم» الحملات الحربية في فتوحات عظيمة، فوطئ من الأرض موطنًا عظيمًا، ودوخ الشام ومصر وقبض أقواتهما، كما امتدت فتوحاته إلى الحبشة وإلى بلاد الروم والترك، فلما حقق هذا الملك انتصاراته الباهرة أمر بوضع تمثال من نحاس كتب عليه النقش التالي : «أنا الملك الحميري ياسر يهنم اليهفري، ليس وراء ما بلغت مذهب»^(٥).

(١) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، جـ ١، ص ٤٨٩، الهمذاني : الإكليل، العراق سنة ١٩٣١، جـ ٢، ص ٨٦.

(٢) حمزة الأصفهاني : تاريخ سنى ملوك الأرض، ص ٨٣.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، جـ ٢، ص ٤٢٣.

(٤) Philby : The Background of Islam, p. 94

(٥) ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، جـ ٢، ص ٥٢.

أما الملك «شمرير عرش» فقد غزا أرض العراق وفارس وخراسان وفتح مدائنها وخرب مدينة الصفد وراء نهر جيحون أصبحت تعرف بسمرقند^(١).

ومن ناحية أخرى وضع «شمرير عرش» التشريعات الخاصة برعاياه فيما يتصل ببيع وشراء المواشى والرقيق، وقد حددت تلك التشريعات فترة شهر يصبح بعدها البيع نهائياً، كما حددت فترة التراجع بين البائع والمشتري فيما يتراوح بين عشرة أيام وعشرين يوماً، وأكدت أيضاً على أن فترة الضمان للحيوان المشتري هي سبعة أيام فإذا هلك بعدها، وجب على المشتري دفع ثمنه كاملاً^(٢).

ولعل من أشهر أعمال «شمرير عرش» أنه اتخذ لقب ملك سبأ وذو ريدان وحضرموت وبنات في النصف الثاني من عهده وذلك بعد أن تمكن من الاستيلاء على حضرموت وعلى السواحل الجنوبية التي عرفت باسم بنات^(٣). وبذلك يمثل عهده فترة الانتقال من العصر الحميري الأول إلى العصر الثاني.

كان لمكانة «شمرير عرش» عند مؤرخي العرب أن قالوا بأنه «تبع» الذي جاء ذكره في القرآن الكريم : (أهم خير أم قوم تبع)^(٤)، «وأصحاب الأيكة وقوم تبع»^(٥) وذلك لأنه : «لم يقم للعرب قائم قط أحفظ لهم منه، فكان العرب جميعاً بنو قحطان وبنو عدنان شاكرين لأيامه، وكان أعقل من رأوه من الملوك وأعلامهم همة وأبصرهم غوراً، وأشدهم مكرًا لمن حارب فضربت به العرب الأمثال»^(٦).

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٢، ص ٢٤٧.

(٢) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٢، ص ٥٤٠-٥٤١.

(٣) Hitti : History of the Arabs, p. 60.

(٤) سورة الدخان : آية (٣٧).

(٥) سورة ق : آية (١٤).

(٦) وهب بن منبه : كتاب التيجان في ملوك حمير، ج١، ص ١٣٤٧، ص ٢٢٢.

لما اعتلى الملك «أب كرب أسعد» عرش دولة حمير في أوائل القرن الخامس الميلادي^(١)، أحدث تطوراً جديداً في الألقاب التي اتخذها ملوك هذه الدولة فأضاف إلى لقبه «ملك سبأ وذو ريد أن وحضرموت ويمنات» جملة «وأعرابها في الجبال والتهائم». ويرجع السبب في ذلك إلى قيام هذا الملك بإخضاع الأعراب الضاربين في الهضاب وجنوب نجد وتهامة وفرض سيطرته عليهم، وبذلك يكون «أب كرب أسعد» قد سار على نهج أسلافه في اتخاذ الألقاب التي تدل على امتداد النفوذ وحدود الدولة.

وفضلاً عن ذلك قام «أب كرب أسعد» بعدة فتوحات شملت الحيرة التي نزل بها قوم من الأزد لخم وجذلم وعاملة وقضاة فبنوا وأقاموا فيها، والموصل وأذربيجان فلقى الترك فهزمهم ثم عاد إلى اليمن فهابته الملوك وبعثوا إليه بالهدايا الثمينة^(٢).

كذلك قام «أب كرب أسعد» ببناء حصن في وادي مأسل الجمح (على الطريق بين مكة والرياض) ليكون معقلاً لقواته التي تقوم على خدمة وحماية الطريق الذي يربط اليمن بنجد وشرق الجزيرة العربية من هجوم القبائل التي كانت تغير على القوافل التجارية. كما ينسب إلى أب كرب أسعد، أهم الطرق البرية التي تربط المناطق الزراعية الجنوبية بالمناطق الشمالية وهو «درب أسعد كامل» الذي يمتد من الجنوب حتى يصل الطائف متصلاً بطريق الحجاز^(٣).

وتذكر بعض المصادر العربية أن «حسان بن عبد كلال» كان من أشهر ملوك دولة حمير، ذلك أنه أراد أن ينقل أحجار الكعبة من مكة إلى اليمن ليجعل حج البيت عنده وإلى بلاده، فسار في حمير وقبائل من اليمن عظيمة متجهاً إلى مكة، حتى نزل «نخله» فخرجت إليه قريش بقيادة فهد بن مالك

(١) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، جـ ٢، ص ٥٧١.

(٢) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، جـ ١، ص ٥٦٧، البكري : معجم ما استعجم، جـ ٢، ص ٤٧٩.

(٣) جواد علي : المرجع السابق، جـ ٢، ص ٥٧٣-٥٧٧.

وهزمته شر هزيمة، وأسر حسان بن عبد كلال^(١). ويرى المؤرخون أن حكم حسان بن عبد كلال كان في منتصف القرن الخامس الميلادي ٤٥٥-٤٦٠م^(٢).

اعتلى عرش دولة حمير بعد حسان بن عبد كلال عدة ملوك، كان آخرهم «زرعة ذو نواس بن تبان أسعد أب كرب (٥١٥-٥٢٥م) وقد اشتهر في التاريخ بلدى نواس، كما اشتهر عهده بالاحتلال الحبشي لليمن.

كان للموقع الجغرافي المتميز لبلاد اليمن في الركن الجنوبي الغربي لجزيرة العرب، أثر كبير في توجيه أنظار أباطرة الفرس والروم، وطمعهم في الاستيلاء عليها من أجل السيطرة على أهم مراكز التجارة البرية والبحرية في العالم المعروف وقتذاك.

اتخذ الرومان من نشر المسيحية وسيلة لتحقيق أغراضهم في مد النفوذ الروماني على بلاد العرب الجنوبية، فأرسلوا رهبانهم في بعثات تبشيرية إلى تلك البلاد لبث تعاليمهم بين سكان الحضر والبادية وتهيئتهم لقبول السيادة الرومانية^(٣).

وكانت اليهودية قد بدأت تعرف طريقها إلى بلاد اليمن منذ تدمير القدس على عهد «تيتوس» سنة ٧٠م، وازداد انتشارها خلال القرنين الرابع والخامس الميلاديين، وبلغت أقصى مدى لها في أوائل القرن السادس الميلادي ذلك أن آخر ملوك دولة حمير كان يهوديًّا وهو ذو نواس، الذي وقف في وجه رهبان المسيحية وتصدى لمحاولاتهم الرامية إلى نشرها بين رعايا الدولة.

لما رأى الأحباش الذين كانوا يدينون بالمسيحية وصارت بلادهم ولاية رومانية مسيحية، أن حركات التبشير لم تؤت ثمارها في بلاد اليمن، عمدوا

(١) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص٢٦٣.

(٢) Philby : The Background of Islam, p. 143.

(٣) إسرائيل ولفنسون : تاريخ اليهود في بلاد العرب، ص٢٦.

إلى التدخل العسكرى، فأغاروا على اليمن، واستطاعت جيوشهم الانتصار على ذى نواس فى بادئ الأمر واضطرته إلى اللجوء إلى الهضاب والجبال. غير أنه ما لبث أن أعاد ترتيب قواته وتنظيم جنده وهاجم الأحباش وانتصر عليهم، ولم يكتف بذلك، فأغار على نجران معقل المسيحية فى بلاد العرب الجنوبية واستولى عليها بعد حصار دام سبعة أشهر، وانتقم من أهلها شر انتقام^(١)، ذلك أنه جمع سادة أهل نجران، وأصحاب الزعامة فيهم وقال : إني رأيت - كرما وفضلا - قبل أن يستحر فيكم القتل، وبالكم الأذى أن أخيركم بين اليهودية دينى وبين أسلافي ومن ما اعتنقتموه من دين جديد، ولست بصانع لكم العذاب حتى تفكروا، ولا بمعمل فيكم السيف حتى تتدبروا. فقالوا : إنما النصرانية دين أشربته نفوسنا.. ودخل فيما بين شغاف قلوبنا، وما لنا عنه محيص ولا معدل. فلما رأى إصراراً وعناداً وتمسكاً بالنصرانية واعتصاماً، أمر بشق الأخدود فى الأرض، وأحضر وقوداً وحطباً، ثم أشعلوا النار وأخذوا النصارى مقيدين يلقونهم فى لهيبها، لم يغفوا شيئاً ولا امرأة عجوزاً ولا طفلاً رضيعاً، حتى نزلت نجران من النصارى، ولم يبق بها غير اليهود^(٢). قال تعالى : «فقتل أصحاب الأخدود. النار ذات الوقود. إذ هم عليها قعود. وهم على مايفعلون بالمؤمنين شهود. وما نقصوا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد»^(٣).

أما عن موقف الفرس فإنهم لما أدركوا أغراض الرومان السياسية والاقتصادية من وراء نشر المسيحية فى اليمن، وجهوا جل اهتمامهم إلى اعتراض تجارة الروم أثناء اجتيازهم اليمن لتجارتهم إلى بلاد الهند بإرسال جنسودهم إلى شواطئ الخليج الفارسى من ناحية حدود بلاد العرب، وصارت لهم حاميات عسكرية فى البحرين^(٤)، فضلاً عن تشجيع الحميريين على

(١) اليعقوبى : تاريخ اليعقوبى، ج١، ص ١٩٩-٢٠٠؛ ابن كثير : البداية والنهاية، ج٢، ص ١٢٩-١٣١.

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٥٢.

(٣) سورة البروج : الآيات (٤-٨).

(٤) إسرائيل ولفسون : تاريخ اليهود فى بلاد العرب، ص ٤٨.

اعتنلق الديانة اليهودية ونشرها فيما بينهم، حتى تصبح عقبة كؤودا في وجه المسيحية.

لما رأى امبراطور الروم من علم تحقيق أغراضهم في بلاد العرب الجنوبية وتعطل تجارتهم المتجهة إلى الشرق، اتخذ من حادثة التتكيل بأهل بخران ذريعة للتدخل في بلاد اليمن، وكانت وسيلة تنفيذ ذلك، ولاية الحبشة المسيحية، خاصة أن آثار الهزيمة التي منى بها الأحباش على يد ذى نواس لم تكن قد نسيت بعد، فكتب الإمبراطور جستنين الأول (٥١٨-٥٢٧م) إلى نجاشى الحبشى يطلب منه غزو اليمن والقضاء على ذى نواس عدو المسيحية الأول، فأنفذ النجاشى حملة تتألف من سبعين ألف حبشى بقيادة أرباط لغزو بلاد اليمن، استطاعت أن تهزم الحميريين وتقضى على استقلال اليمن سنة ٥٢٥م^(١)، وفي هذا الصدد يشير نقش حصن غراب إلى أن الأحباش استولوا على اليمن وقتلوا الملك ذا نواس وأفياله^(٢).

ظل أرباط يحكم بلاد اليمن من قبل نجاشى الحبشة حتى نازعه الملك أبرهة - أحد قواده - واستطاع أن يقضى عليه بمعاونة جنده. ثم ما لبث أن قبض على زمام الأمور في اليمن^(٣). ولقب نفسه «ملك سبأ وذو ريدان وحضرموت ويمنات وأعرابها في الجبال والتهائم». بينما كان من الناحية الرسمية يحكم بلاد اليمن نائباً عن ملك الحبشة^(٤).

لما استتب الأمر لأبرهة وفرض سيادته على بلاد اليمن انصرف إلى نشر المسيحية في بلاد العرب الجنوبية متخذاً من بخران مركزاً للربنة ومعقلاً للمسيحية هناك فضلاً عن ذلك اهتم ببناء الكنائس في الجهات الجنوبية من جزيرة العرب، بعد أن أمده قيصر الروم بالصناع وبكل ما يحتاج إليه لإنشاء

(١) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ١٢٥.

(٢) ابن خلدون : البر وديوان للبندأ والخير، ج٢، ص ٥٩.

(٣) اليعقوبى : تاريخ اليعقوبى، ج١، ص ٢٠٠.

(٤) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٣، ص ٤٨٤.

الكنائس التي كان من أعظمها بناء وأشهرها ذكراً كنيسة «القليس» التي أقامها في صنعاء وأعدّها لاستقبال وفود الحج من كل مكان وقد بالغ أبرهة في الانفاق على إنشاء هذه الكنيسة حتى يصرف الحجاج عن البيت العتيق بمكة ويجتذبهم إلى كنيسته، فاستعمل في بنائها طبقات من حجر ذى ألوان مختلفة لها بريق، ونقشها بالذهب والفضة والفسيفساء والألوان الأصباغ وصنوف الجواهر، كما أمر برش حوائطها بالمسك وتزويدها بالصلبان المذهبة والمفضضة^(١).

غير أن أبرهة رأى أن العرب لا تقبل على كنيسته، وأنهم لا يتجهون إلا إلى البيت العتيق ورأى أهل اليمن أنفسهم يدعون البيت الذى بناه وينصرفون إلى مكة، فاشتد غيظه واشتعلت نيران الحقد فى نفسه، وأقسم ليهدهم من الكعبة وليرزقن بيت إبراهيم وإسماعيل، حتى يصرف العرب عن كعبتهم ويولوا وجوههم شطر كنيسته.

لما تهيأ أبرهة للحرب سار على رأس جيش عظيم من الأحباش متجهاً إلى مكة لهدم الكعبة المشرفة، وجعل فى مقدمته الفيلة فلما اقترب من أم القرى عسكر فى الخمس على نحو فرسخين منها، وأنفذ من هناك الأسود بن مقصود، أحد قواده على رأس فريق من الجند إلى مكة. فساق أموال أهلها وأصاب فيها مائتى بعير لعبدالمطلب بن هاشم سيد قريش ثم ما لبث أبرهة أن أرسل حناطة الحميرى إلى مكة ليخبر سيدها أنه لم يأت لقتال أهلها وإنما لهدم الكعبة، فلما أبلغ عبدالمطلب بالأمر، رد عليه قائلاً : والله ما نريد حربه، هذا بيت الله وبيت خليله إبراهيم، فإن يمنعه منه فهو بيته وحرمه، وإن يخل بيته، فوالله ما عندنا دفع عنه^(٢).

وعندئذ طلب منه حناطة أن يصحبه إلى أبرهة فانطلق معه عبدالمطلب ومعه بعض بنيه فلما رآه أبرهة أجله وأكرمه، ونزل عن سريره إليه، وجلس معه

(١) باقوت : معجم البلدان، ج٤، ص ٣٩٤-٣٩٥؛ النويرى : نهاية الأرب، ج١، ص ١٨٢-١٨٣.

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٦٠.

على بساط، وقال لترجمانه قل له ما حاجتك، فقال عبدالمطلب : حاجتى أن
تدرد على مائتى بعير أصابها لى، فقال أبرهة لترجمانه : قل له قد كنت
أعجبتنى حين رأيتك ثم زهدت فيك حين كلمتى، أتكلمنى فى إيلك وتترك
بيتنا هو دين آبائك ودينك، قد جئت لهدمه. قال عبدالمطلب : أنا رب الإبل
وللبيت رب يمنعه. قال أبرهة : ما كان ليمنع منى، وأمر برد إليه. وانصرف
عبدالمطلب إلى قريش وأخبرهم بالأمر، وأمرهم بالخروج معه من مكة والتحرز
فى رؤوس الجبال^(١)، ثم قام عبدالمطلب فأخذ بحلقة باب الكعبة وقام معه
نفر من قريش يدعون الله ويستنصرونه على أبرهة وأنشد عبد المطلب :

يارب لا أرجو لهم سواك يارب فامنع منهم حماكا
إن عدو البيت من عاد اكأ امنعهم أن يخربوا فئاكأ^(٢)

فلما تهيأ أبرهة لدخول مكة وصبى جيشه وهو مجمع لهدم البيت أرسل
الله عز وجل عليهم أسراباً من الطير، تحمل فى مناقيرها حجارة محمأة رمتهم
بها، فهشمت رؤوسهم، ومزقت لحومهم، وجعلتهم جثثاً هامدة وأشلاء ممزقة.
قال الله تعالى : ﴿ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل، ألم يجعل كيدهم
فى تضليل، وأرسل عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل، فجعلهم
كعصف مأكول﴾^(٣).

لم ينج من الهلاك سوى نفر قليل من جيش أبرهة الذى أمرهم بالعودة
إلى اليمن، بعد أن فنى عدد عظيم من جنده وتشتت شمله وتفرق جمعه،
وبلغ صنعاء وقد وهنت قوته ثم ما لبث أن هلك أثر وصوله اليمن^(٤).

(١) ابن هشام : السير النبوية، ج١، ص ٥٢.

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٦٠.

(٣) سورة الفيل.

(٤) المسعودى : مروج الذهب، ج١، ص ٢٨٢.

ويعرف العام الذى منى فيه أبرهة وجيشه بالهزيمة النكراء، بعام الفيل نسبة إلى الفيلة التى استخدمها فى مقدمة قواته.

لما توفى أبرهة أثر حملته الفاشلة على البيت الحرام فى مكة. خلفه ابنه يكسوم الذى اشتدت وطأته على بلاد اليمن وعم أذاه سائر أهلها، ولم يكن خليفته مسروق أحسن منه حالا فقد اشتعل فى جباية الضرائب من أهل اليمن وأذاق الناس ألوان العذاب. مما أدى إلى استياء اليمنيين من سطوة الأحباش، وقرروا التخلص منهم بعد أن تزعم حركتهم الوطنية سيف بن ذى يزن ويكنى بـ «أبى مرة»^(١).

لما كان سيف بن ذى يزن لا يملك من القوة ما يكفى لتحقيق طموحه فى تخليص بلاد اليمن من الأحباش، فتوجه إلى القسطنطينية وطلب العون من قيصر الروم، غير أنه لم يجبه وقال له : «أنتم يهود، والحبشة نصارى وليست فى الديانة أن ننصر المخالف على الموافق»^(٢) وفضلا عن ذلك كانت العلاقات الوطنية التى تربط الروم بالأحباش تمثل عقبة كبيرة فى سبيل معاونة الروم لأهل اليمن.

استقر رأى سيف بن ذى يزن على طلب المعاونة العسكرية من الفرس، فاستنجد بملك الحيرة، النعمان بن المنذر ليتوسط له لدى كسرى أنوشروان الذى خشى على حياة رجاله من الفرس، وقال لسيف بن ذى يزن : «بعدت بلادك عنا وقل خيرها والمسلك إليها وعمر، وليست أغرر بجيشي»^(٣)، وأمر له بعشرة آلاف درهم فارسى، غير أن سيف بن ذى يزن ألقى الدراهم التى أخذها من كسرى للمخدم، فلما علم كسرى بذلك استدعاه، فلما مثل بين يديه سأله عن فعلته فقال : «لم أتيك للمال، وإنما جئتك للرجال، ولتمنعنى من الذل

(١) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ١٣٠.

(٢) اليعقوبى : تاريخ اليعقوبى، ج١، ص ٢٠٠.

(٣) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، ج١، ص ٢٦٣.

والهوان، وأن جبال بلادى ذهب وفضة^(١)، فأعجب كسرى بقوله وطمع فى بلاد اليمن، وبعد أن استشار أنوشروان وزراءه فى الأمر، أنفذ مع سيف بن ذى يزن جيشاً من المساجين تحت قيادة وهرز، مقابل لإرسال خراج سنوى، من اليمن إلى فارس^(٢).

لما وصل الجيش الفارسى إلى اليمن انضم إليه أتباع سيف بن ذى يزن، ودار قتال شديد بينهم وبين الأحباش بقيادة مسروق، غير أن الحرب ما لبثت أن انتهت بهزيمة الأحباش هزيمة نكراء ولقى مسروق حتفه، ودخل القائد الفارسى صنعاء، وبعد أن استقرت الأمور فى البلاد قلد ولايتها إلى سيف بن ذى يزن بصفة رسمية، بينما قلد وهرز نفسه منصب نائب ملك فى تلك البلاد التى أصبحت منذئذ ولاية فارسية، تؤدى الخراج إلى الإمبراطورية الفارسية فى كل عام^(٣).

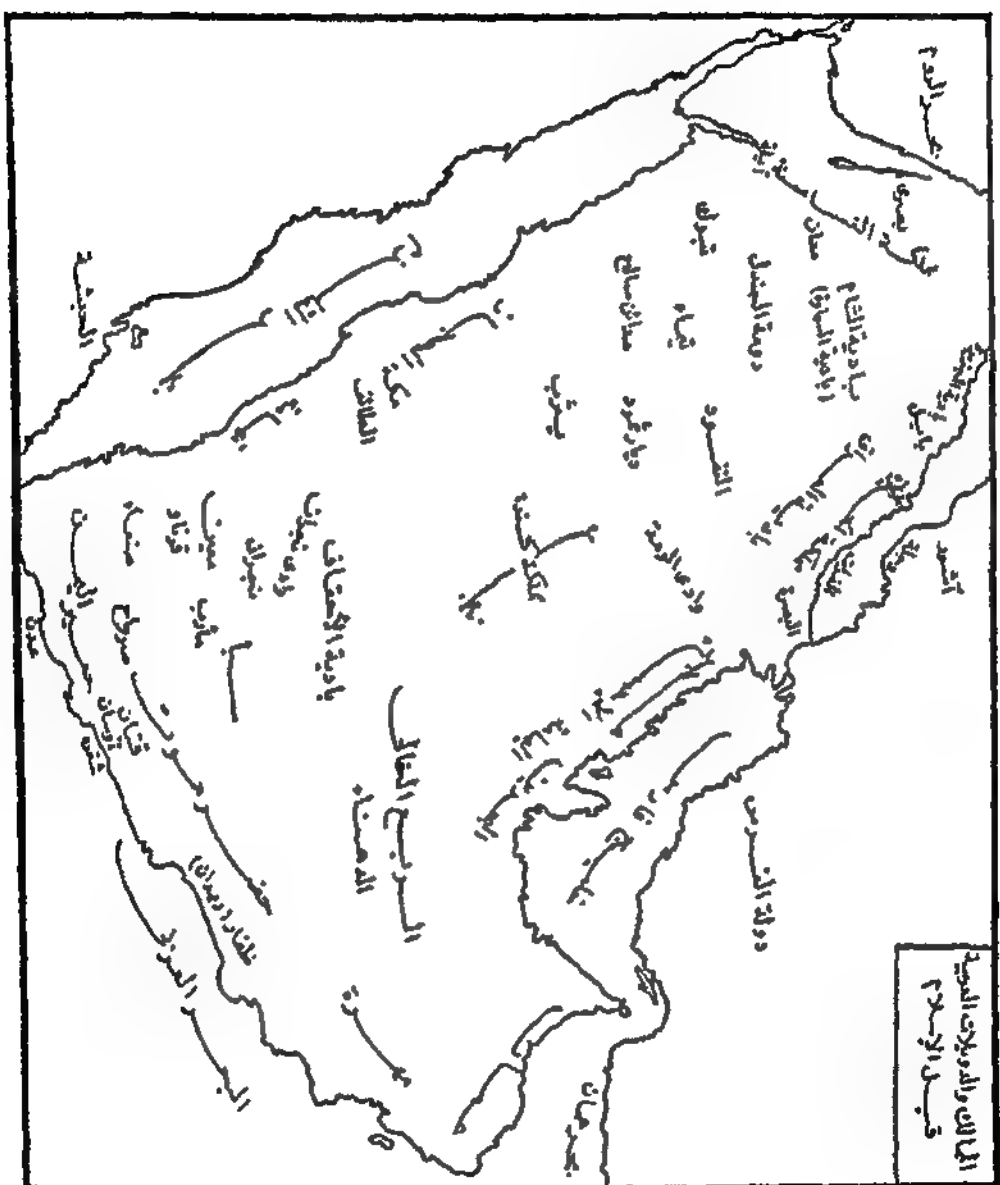
تعاقب على حكم اليمن أبناء وهرز من قبل كسرى، فولى الأمر من بعده ولده المرزبان، ثم توالى على حكم اليمن ولاية من الفرس كان آخرهم «باذان» الذى استمر فى حكمه حتى شهد عصره نزول الوحي والبعثة النبوية فاعتنق الإسلام واعترف بسيادة النبي محمد ﷺ^(٤).

(١) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، جـ ٢، ص ١٤٠-١٤٣.

(٢) ابن قتيبة : للمعارف، ص ٦٣٨.

(٣) ابن كثير : البداية والنهاية، جـ ٢، ص ١٧٧-١٧٨.

(٤) ابن هشام : السيرة النبوية، جـ ١، ص ٧١.



الفصل السادس

الحالة السياسية في مدن الحجاز

١ - مكة.

٢ - يثرب.

٣ - الطائف.

الحالة السياسية في مدن الحجاز

١ - مكة

تقع مدينة مكة على أهم طرق القوافل المعروفة عند العرب قبل الإسلام بين اليمن وبلاد الشام، في واد غير ذي زرع يتفرع من جبال السراة.

يرى مؤرخو العرب أن تسمية المدينة بمكة إنما يرجع إلى أنها تمك الجبارين^(١)، أى تذهب نخوتهم. وأن اسمها مشتق من لفظ «أمتك» من القول : «أمتك الفصيل ضرع أمه، إذا مصه مصا شديداً، فكان لقداسة المدينة أن أمتكت الناس، أى جذبتهم من جميع الأطراف^(٢). بينما يرى بروكلمان أن الاسم مشتق من لغة الجنوب استناداً إلى هجرة الجنوبيين إلى مكة وسكنائهم مع سيدنا إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام، فيقول بأنها كلمة يمنية، مكونة من شقين : «ملك»، «رب». ولما كانت ملك تعنى بيت - فتكون مقرب أو مكرب بمعنى «بيت الرب»^(٣).

تعرف مكة بعدة أسماء، سماها بها الله عز وجل، فمنها اسم بكة، لقوله تبارك وتعالى : «إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً وهدى للعالمين»^(٤). ويرى المفسرون^(٥) أن اسم بكة يعنى ازدحام الناس وأن الأقدام

(١) ياقوت، معجم البلدان، ج٥، ص ١٨١.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٢٥-١٢٦.

(٣) كارل بروكلمان : تاريخ الشعوب الإسلامية (مترجم)، بيروت، ١٩٦٥، ج١، ص ٣٣.

(٤) سورة آل عمران : آية (٩٦).

(٥) ابن كثير : تفسير القرآن العظيم، القاهرة، ١٩٧١، ج٢، ص ٧٣-٧٤، التنفى : مدارك التنزيل وحقائق التأويل، المطبعة الحسينية بمصر ١٣٤٤هـ، ج١، ص ١٧١.

يلك بعضها بعضا. بينما يرى المؤرخون^(١) أن بكة هي موضع البيت الحرام وأن مكة هي المدينة.

ومن أسماء مكة، أم القرى لقوله تعالى : «ولتنذر أم القرى ومن حولها»^(٢). فجعلها الله العزيز الحكيم أهم مدن بلاد الحجاز وأعظم حواضرها وأقدس موضع على سطح الأرض تنطلق منه الدعوة إلى أن تصل إلى ما شاء الله أن تصل إليه.

كما سميت مكة في القرآن الكريم باسم، البلد لقوه تبارك وتعالى : «لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد»^(٣)، ولقوله تعالى على لسان سيدنا إبراهيم عليه السلام : «رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الأصنام»^(٤)، وباسم البلد الأمين لقوله تعالى : «والنتين والزيتون وطور سنين. وهذا البلد الأمين»^(٥).

كما عرفت مكة عند المؤرخين باسم الحاطمة، لأنها تحطم من استخف بها، وباسم القادس لأنها تقدر (تطهر) من الذنوب، وباسم الباسة لأنها تبس (تحطم) الملحدين^(٦).

كانت مكة لقاحا أى لا تدين لدين ملوك. ولم يؤد أهلها إناوة، ولا ملكها ملك قط بل كان يحج إليها ملوك حمير وكندة وغسان ولخم فضلا عن عظماء القبائل العربية وساداتها يقول ياقوت^(٧) : «وأهلها آمنون، يغزون الناس ولا يغزون ويسبون ولا يسبون». قال ابن أم مكتوم فى مدح مكة :

(١) الأزرقي : أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار للطبعة الماجنية بمكة، ج١، ص ١٨٨، القلقشندي : صبح الأعشى، ج٤، ص ٢٤٨.

(٢) سورة الأنعام : آية ٩٢.

(٣) سورة البلد : الآيات (١-٢).

(٤) سورة إبراهيم : آية (٢٥).

(٥) سورة التين : الآيات (١-٣).

(٦) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٢٥-١٢٦، التويرى : نهاية الأرب، ج١، ص ٣١٣-٣١٤.

(٧) ياقوت معجم البلدان، ج٥، ص ١٨٣.

يا حبلى مكة من وادى أرض بها أهلى وعوادي
أرض ترسخ بها أوتادي أرض بها أمشى بلا هادي^(١)

وقال رسول الله ﷺ في حب مكة وشرف مكانتها : «إني لأعلم أنك أحب البلاد إليّ، وأنت أحب أرض الله إلى الله»^(٢).

على الرغم من أن أقدم النصوص التي ذكرت بيت الله العتيق^(٣) ترجع إلى القرن الثاني الميلادي طبقاً لرواية الجغرافي بطليموس، التي وصف فيها ماكورابا (Macoraba) مكة المكرمة. إلا أن بداية سكنى الوادى الذى كان يعد الموضع المفضل لدى القوافل العربية خلال رحلاتها التجارية القادمة من الشمال ومن الجنوب، أى من اليمن إلى فلسطين ومن فلسطين إلى اليمن^(٤)، ووضع اللبنة الأولى لإقامة بيت الله الحرام، إنما يرجع إلى عهد سيدنا إبراهيم الخليل عليه السلام وولده إسماعيل، حينما قدم إبراهيم وبصحته زوجه هاجر وولده إسماعيل من فلسطين إلى مكة وأسكنهما هناك فى البقعة المباركة. ثم ما لبث أن تركهما وعاد إلى فلسطين. فاتخذت هاجر لها عريشا إلى جوار ربوة حمراء بهذا الوادى آوت إليه هى ولبنها، فلما نفذ الماء الذى كان يملكانه وكادا يهلكان عطشا. منّ الله عليهما بعين زمزم^(٥). فأقامت ولبنها إلى جوار تلك العين للارتزاق من القوافل التجارية فى رحلاتها الشمالية والجنوبية. فقد استجاب الله تبارك وتعالى لدعوة سيدنا إبراهيم «ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا

(١) ياقوت معجم البلدان، ج٥، ص ١٨٣.

(٢) ياقوت : المصدر السابق، ج٥، ص ١٨٤.

(٣) البيت العتيق : سمي بذلك لأنه عتق من الجبابة. أنظر ياقوت : المصدر السابق، ج٥، ص ١٨٢.

(٤) هيكل : حياة محمد، القاهرة، ١٣٥٨هـ، ص ٨٤، كانت القوافل العربية وغير العربية من الفرس والبيزنطيين

تدفع إثارة مرورها وتزولها هناك.

أنظر : O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 184.

(٥) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٢٤.

الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرونها^(١).

وما تجدر الإشارة إليه أن الكعبة البيت الحرام، لم تكن القبلة الوحيدة التي تتجه إليها القبائل العربية من أجل الحج في بلاد العرب قبل الإسلام. فقد كان هناك بيت الأقيصر^(٢) المقام على مشارف الشام عند مدينة بصرى، وكانت قبائل قضاعة ولخم وجذام وعاملة تغد إليه وقد حلقوا رؤوسهم من أجل تأديته طقوسهم الدينية. كما كان هناك بيت ذى المخلصة^(٣) أو كما كان يعرف بالكعبة السيمانية، الذي كانت قبائل خثعم وبجيلة ومن ينزل منها فيما بين مكة واليمن، تغد إليه من أجل الحج، وهو البيت الذي هدمه جرير بن عبدالله البجلي، بعد فتح مكة بأمر رسول الله ﷺ. وفضلا عن ذلك أقامت بعض القبائل بيوتا لها، خاصة بها ومنها بيت رثام^(٤) بصنعاء، وبيت رضاء^(٥)، الذي أقامه بنو ربيعة بن كعب بن زيد مناة بن تميم.

ظلت هاجر وولدها إسماعيل يقيماني إلى جوار بيت الله المحرم، حتى قدمت قبيلة جرهم اليمنية مهاجرة من الجنوب، فنزلت مكة، وعاشت معهما في كنف بئر زمزم والبيت العتيق.

لما شب إسماعيل تزوج من قبيلة جرهم، فانجب من الولد اثني عشر^(٦)، وظل إسماعيل ونوه يقومون على خدمة البيت الحرام، حتى إذا ما توفي إسماعيل وانتقل إلى جوار ربه، تولت جرهم مع أبنائه خدمة البيت العتيق^(٧).

(١) سورة إبراهيم، آية (٢٧).

(٢) ياقوت، معجم البلدان، ج١، ص ٢٣٨.

(٣) ياقوت، المصدر السابق، ج٣، ص ٤٢٧.

(٤) ياقوت، المصدر السابق، ج٣، ص ٣٩٥.

(٥) ابن حزم، جمهرة أنساب العرب، ص ٤٩٣.

(٦) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج١، ص ١٣١٤، ابن كثير، البداية والنهاية، ج١، ص ١٩٣.

(٧) ابن كثير، البداية والنهاية، ج١، ص ١٩٣.

قدمت قبيلة خزاعة، إحدى قبائل الأزدي اليمنية التي هجرت بلادها أثر تهدم سد مأرب، إلى مكة فنزلت إلى جوار جرحم. ثم ما لبثت خزاعة أن تنازعت مع جرحم في خدمة البيت الحرام وسرعان ما نشب القتال بينهما. وانتهى بانتصار خزاعة واستيلائها على بيت الله العتيق^(١).

لما ولي عمرو بن لحي، زعيم خزاعة زمام الأمور في مكة، عمل على اجتذاب الحجاج إلى الكعبة فأقام موائد الطعام في موسم الحج، ويسر جلب الماء من الآبار المحيطة بمكة، كما قام بجلب الأصنام من مختلف أنحاء الجزيرة العربية وأقامها حول الكعبة^(٢). من أجل تنشيط الحج والحركة التجارية. مما عاد عليه بالنفع والخير الوفير، إذ كان يأخذ العشور من جميع القوافل التجارية المارة بمكة، وفضلاً عن ذلك نال منزلة كبيرة من قومه وبين القبائل والبطون والعشائر الضاربة حول البيت الحرام^(٣).

كان زيد بن كلاب، المعروف بقصى وقتذاك بعيداً عن مكة موطنه وفيها أهل بيته من قبيلة قريش. إذ نشأ في كنف زوج أمه، ربيعة بن حرام من عذرة. فلما شب قصى^(٤) بن كلاب وصار رجلاً، عرف من أمه أصل نسبه ووطنه، التي قالت له : «أنت ابن كلاب بن مرة وقومك عند البيت الحرام وما حوله». فسار إلى مكة، وأقام بها وتزوج ابنة زعيم خزاعة حليل بن حبشية، وعاش مع صهره في أمن وسلام.

لما توفي حليل بن حبشية، تطلع قصى إلى الإشراف على شؤون البيت الحرام، غير أن قبيلة خزاعة تصدت له، وحالت بينه وبين ما يصبو إليه واحتدم النزاع بين الطرفين، وتطور الأمر إلى قيام الحرب بينهما، بعد أن انضمت قريش وكنانة إلى قصى وأخيه لأمه رزاح بن ربيعة بن حرام ومن معهم من قضاة.

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٢٥.

(٢) الأزرقي : أخبار مكة، ج١، ص ٥٤، القلقشندي : صبح الأعشى، ج١، ص ٢٦٢.

(٣) ابن كثير : المصدر السابق، ج٢، ص ٨٧.

(٤) سمي بذلك لأنه كان قصياً أى بعيداً عن بلده. أنظر : ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٢٣.

تداعى الفريقان إلى الصلح بعد قتال شديد، واتفقا على التحكيم. فقضى بينهم أحد حكماء العرب، بأن قصيا أولى بحجابه الكعبة وأمر مكة من قبيلة خزاعة، وأن ما أصابت خزاعة وبنو بكر من قريش وبنى كنانة وقضاعة ففيه الدية^(١). وحكم لخزاعة بأن تظل في مساكنها بمكة. فصار قصي ملكاً على قومه وأهل بيته^(٢)، وعلا شأن قبيلته قريش في مكة وبين سائر العرب.

بدأت مكة عهداً جديداً بزعامة قصي بن كلاب، الذي جمع قريشا من تهامة وشعاب مكة ووجد بين بطونها، وأنزلهم الأبطح - وادي مكة - وهم هاشم، وأمّية، ومخزوم، وتيم، وعدى، وجمح، وسهم، وأسد، ونوفل، وزهرة، أصحاب النفوذ، فعرفوا بقريش البطاح أو قريش الضب لأنهم لزموا الحرم واستقروا فيه. يقول الطبري : «فولى قصي البيت وأمر مكة والحكم بها، وجمع قبائل قريش فأنزلهم أبطح مكة»^(٣). أما بنو بغيض بن عامر بن لؤي وبنو الأدرم بن غالب وبنو محارب بن فهر وبعض بطون من بنى الحارث بن فهر، فأنزلهم وراء قريش البطاح بظاهر مكة ومعهم أخلاص من صعاليك العرب والحلفاء والموالي والعبيد. فعرفوا بقريش الظواهر^(٤). وفي ذلك يقول ذكوان مولى عبد الدار بن قصي للضحاك بن قيس الفهري^(٥).

تطاولت للضحاك حتى رددته إلى نسب في قومه متقاصر
فلو شاهدتني من قريش عصابة قريش البطاح لا قريش الظواهر

لما استقرت الأمور لقصي في مكة بنى داراً له ملاصقة للبيت الحرام في الناحية الشمالية. ثم ما لبث أن اتخذ منها مقراً لندوة قريش، فعرفت

(١) الأزرقى : أنصار مكة، ج١، ص ٥٧-٦٠.

(٢) ابن خلدون : البر وديوان المبتلى والخير، ج٢، ص ٣٢٤.

(٣) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ١٦.

(٤) الأصفهاني : الأغاني، ج١، ص ٦٥.

(٥) المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٣٢٨.

بدار الندوة^(١). يجتمع فيها شيوخ القوم^(٢) ورؤساء العشائر برئاسته للتشاور فى الأمور الهامة^(٣)، واتخاذ القرارات التى تمس حياة القوم والبلد، ففيها كانت قريش تعقد اللواء إذا ما خرجت للحرب، وتخرج منها وتعود إليها القوافل التجارية فى رحلتى الشتاء والصيف. كما كان يتم فيها التعريف بالبالغين من أبناء قريش، بأن يعتذر (يختن) فيها الغلام، وتدرع الفتاة (يشق صاحب الدار قميصها، ثم تدرع بقميص آخر، وتنقلب إلى أهلها ليحبوها)^(٤) وإلى جانب ذلك كانت مراسم الزواج لكل أبناء قريش من الذكور والإناث تتم فيها.

اهتم قصي بن كلاب بخدمة البيت الحرام وعمارته، فقام بترميم الكعبة وأقام لها سقفا من خشب الدوم وجريد النخيل وعين لخدمة البيت، الوظائف الكبيرة التى تتناسب وقديسيتها فمنها الحجابة والسدانة والسقاية والرفادة^(٥). وقد جعل الحجابة من نصيبه، وهى أن تكون مفاتيح البيت عنده. ورتب سدنة البيت الحرام لرعايته والحفاظة عليه، وجلب الأصنام التى يستحسنها العرب وتجد فى نفوسهم هوى، وأقامها حول الكعبة تكريماً لهم. وكانت وظيفة السقاية ذات أهمية خاصة لندرة المياه فى مكة، فقد قامت قبيلة جرهم بطمر بئر زمزم بعد هزيمتهم من خزاعة. فقام قصي بحفر الآبار فى وادى الأبطح ومن أشهرها بئر العجول، وقد حذا حذوه شيوخ عشائر قريش وزعماء بطونها، وقاموا بحفر الآبار فى المناطق القريبة من مضارب خيام الحبيج^(٦). أما وظيفة

(١) سميت دار الندوة لأنهم كانوا إذا حوهم أمر ندوا إليها للتشاور، والندوة : الجماعة، دار الندوة : دار الجماعة. أنظر : الألوسى : بلوغ الأرب، ج١، ص ٣٤٨.
(٢) كان يشترط فيمن يحضر دار الندوة أن يكون قد بلغ الأربعين من عمره. فضلا عن المقدرة والكفاية ومهارة القيادة.

(٣) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 183.

(٤) الطبرى : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ١٨.

(٥) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٣١.

(٦) حفر عبد شمس بئر الطوى، وهاشم بئر بدر، والمطعم بن عدى بئر سجلة، وحفر بنو أسد بئر سقية، وبنو

عبد المنذر بئر أم أحراد، وبنو جمح بئر منبلة، وبنو سهم بئر الغمر.

أنظر : ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٥٤-١٥٥.

الرفادة فهي قيام صاحبها بتجهيز الطعام اللازم للوافدين من أجل الحج لبيت الله الحرام، وكان قصي قد فرض على أبناء قريش خرجا يقدمونه من أموالهم، يصنع به الطعام قائلا : «إنكم جيران الله وأهل بيته وأهل الحرم، وأن الحاج ضيف الله وزوار بيته، وهم أحق الضيف بالكرامة، فاجعلوا لهم طعاما وشرابا أيام الحج حتى يصبروا عنكم»^(١)، فكانوا يخرجون لذلك كل عام من أموالهم خرجا فيدفعونه إليه. فيصنعه طعاما للناس أيام منى. وكان قصي يهدف من وراء ذلك إلى تشجيع العرب على قدوم مكة والإقبال على الحج، ذلك أن حمل الزاد والمؤن مع السفر مشقة لا تحتل مع طول الرحلة. كما أن إطعام فقراء الحجاج كان يعد منزلة عظيمة وفضيلة امتدح بها العربى فى جزيرة العرب. لذلك كانت الرفادة تعد من المناصب السامية، التى تضطلع بها أعرق البطون والعشائر القريشية.

وبما تجدر الإشارة إليه، أن وظائف السدانة والسقاية والرفادة لم تكن مستحدثة على عهد قصي بن كلاب. إنما هى وظائف قديمة، قدم بناء البيت العتيق. فكانت هاجر وولدها إسماعيل يقومان على رعاية البيت وخدمة القبائل العربية المارة عليهما خلال رحلاتها التجارية. كما اهتمت قبيلة جرهم التى وليت أمر البيت الحرام مع إسماعيل وبنيه، بأمر سقاية الحجيج والقوافل التجارية ورفادتهم. ولما انتصرت قبيلة خزاعة على جرهم، وانتقل إليها زمام الأمور فى مكة، اهتم زعيمها عمرو بن لحي بإطعام الوافدين إلى بيت الله الحرام وسقائهم. وفى ذلك يقول ابن كثير : «يطعم العرب ويحيس لهم الحيس بالسمن والعسل، وليت لهم السوق»^(٢).

والى جانب وظائف خدمة الكعبة والحجيج، كان هناك وظيفة اللواء والقيادة، وهى الراية التى تعقد ويتم تسليمها لمن يتولى القيادة أثناء الحرب^(٣). ووظيفة العمارة، وهى مراعاة الآداب والوقار فى البيت الحرام.

(١) ابن هشام : المصدر السابق، ج١، ص ١٣٦.

(٢) ابن كثير : البداية والنهاية، ج٢، ص ١٨٧.

(٣) الأزرقي : أخبار مكة، ج١، ص ٦٢، ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٣٥.

ووظيفة المشورة، التي يقوم صاحبها بتنظيم الأمور والمسائل قبل عرضها على مجلس دار الندوة. والأشناق، جمع الأموال الخاصة بالديارات والمغارم وآدائها. ووظيفة السفارة، الاتصال بالقبائل الأخرى بشأن الخصومات والمفاوضات. وفضلاً عن ذلك، كان هناك وظائف القيام على القبة، وهي الخيمة التي تجتمع فيها الأسلحة، والأعنة وهي الاحتمام بالخيول وقيادتها. والأيسار وهي الأزام التي يضرب بها عند هبل كبير الأصنام في جوف الكعبة^(١). وقد بقيت هذه الوظائف تتوارثها البطون والعشائر القرشية، وتوليها أكفأ رجالها، حتى فتح مكة، فألقاها رسول الله ﷺ، عدا وظيفتي السقاية والحجابة^(٢).

لما تقدم العمر بقصى بن كلاب وشعر بدنو أجله، عهد بالأمر من بعده إلى ابنه الأكبر عبدالدار، وخضع بنو قصى لرغبته ولم يخالفوا رأي أيهم. وظل عبدالدار يلى أمر مكة طيلة حياته^(٣). فلما توفي، دب النزاع بين بنى عبد مناف وبين أبناء عمهم عبدالدار، مما أدى إلى انقسام قریش ببطونها وعشائرها إلى طائفتين كبيرتين، إحداهما تؤيد أبناء عبد مناف، وهذه الطائفة تتألف من بنى أسد بن عبدالمزى، بنى زهرة بن كلاب، وبنى نعيم بن مرة، وبنى الحارث بن فهر. بينما أيد كل من بنى مخزوم بن يقظة وبنى سهم بن عمرو بن هصيص وبنى جمح بن عمرو وبنى عدى بن كعب، أيّدوا بنى عبدالدار ووقفوا إلى جانبهم. أما عامر بن لؤى ومحارب بن فهر، فلم ينضموا لأحد والتزموا جانب الحياد^(٤).

عقد كل من الفريقين حلفاً خاصاً به، توكيداً للنزاع والفرقة والانقسام، فعقد بنو عبد الدار ومن انضم إلى جانبهم «حلف الأحلاف»، وعقد بنو عبد مناف حلفاً مماثلاً أطلقوا عليه «حلف المطيبين»، لأنهم أحضروا

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج ٢، ص ٣١٣-٣١٥.

(٢) الأزرقي : أخبار مكة، ج ١، ص ١١٠.

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية، ج ١، ص ١٢٥.

(٤) ابن هشام : المصدر السابق، ج ١، ص ١٢٧.

طيبا في جفنة، وضعوها في فناء الكعبة وغمسوا أيديهم فيها ومسحوها في جدار الكعبة.

لم يستمر النزاع طويلا بين الأحلاف والمطبيين، فما لبث أن تم الصلح بينهم وانفقوا على أن يلي أبناء عبد مناف أمر السقاية والرفادة، وأن تكون الحجابة واللواء ورئاسة دار الندوة لبني عبد الدار بن قصي بن كلاب^(١).

لما تم الاتفاق بين بني عبد الدار وبني عبد مناف أبناء قصي بن كلاب، قسم بنو عبد مناف المناصب فيما بينهم فولى هاشم بن عبد مناف السقاية والرفادة، وولى عبد شمس القيادة هو وأبناؤه من بعده. وكان هاشم رجلا كريما يتولى إطعام الوافدين على بيت الله الحرام في مواسم الحج وغيرها، ولما حدث جذب شديد في مكة وكادت أن تحدث مجاعة خرج هاشم بن عبد مناف إلى فلسطين واشترى دقيقا أتى به إلى مكة، فذبح الذبائح وبذل الطعام لكل نازل بالبلد المقدس أو وافد عليه. وأخذ يدعو الجياع إلى قصاعه ويهشم لقومه الخبز، فسمى هاشما، وكان اسمه قبل ذلك عمرا وقد نسبت إليه المصادر العربية تنظيم رحلات القوافل التجارية وترتيب الحماية لها، فقليل أنه أول من قام بذلك^(٢).

حقد أمية بن عبد شمس على عمه هاشم بن عبد مناف، بسبب علو مكانة هاشم بين القرشيين لعنائه بإطعام الحجاج وحمل الماء إليهم. ذلك أن أمية حاول منافسة عمه في هذا الشرف، غير أنه عجز عن أداء العمل الذي كان يقوم به هاشم فنازع عمه وطلب التحكيم. وانتهى الأمر باحتفاظ هاشم بالرفادة والسقاية، وخروج أمية من مكة إلى بلاد الشام والبقاء فيها عشر سنين. فكان ذلك أول خلاف بين هاشم وبني أمية^(٣). يقول ابن سعيد :

(١) اليقوي : تاريخ اليقوي، ج١، ص ٢٤١.

(٢) البلاذري : أنساب الأشراف، طر للمعارف بمصر، ج١، ص ٥٨؛ ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٣٣٧.

(٣) اليقوي : تاريخ اليقوي، ج١، ص ٢٤٢.

«فحسده أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي، وكان ذا مال، فتكلف أن يصنع صنيع هاشم فعجز عنه، فشمت به ناس من قريش، فغضب ونال من هاشم ودعاه إلى المنافرة، فكره هاشم ذلك لسنه وقدره، فلم ترعه قريش واجفظوه، قال فإني أنافرك على خمسين ناقة سود البحدق تنحرها ببطن مكة، والعجلاء عن مكة عشر سنين. فرضى أمية بذلك، وجعلا بينهما الكاهن الخزاعي، فأخذ هاشم الإبل فنحرها وأطعمها من حضره، وخرج أمية إلى الشام فأقام بها عشر سنين، فكانت أول عداوة وقعت بين هاشم وأميه»^(١).

ولى الرفادة والسقاية المطلب بن عبد مناف بعد أخيه هاشم، وقد تميزت أيامه بالسلام والسماحة، فكان المطلب يتمتع بمكانة خاصة وفضل وشرف في قريش^(٢). ثم وليهما من بعده ابن أخيه عبدالمطلب^(٣) ابن هاشم، فعنى بهما عناية كبيرة واشتهر بين قومه بإعادة حفر بئر زمزم، التي كانت طمست أواخر أيام جرهم. ذلك أن مكة لما تعرضت لجذب شديد في أيامه وتلذت المياه، اشتد الأمر عليه لمسؤوليته عن توفير المياه والسقاية. وبينما هو على هذه الحال إذ جاءه الفرج، قال عبدالمطلب : إني لنائم في الحجر إذ أتاني آت فقال : احفر طيبة. قال قلت : وما طيبة؟ قال : ثم ذهب عني، فلما كان الغد رجعت إلى مضجعي، فتمت فيه فجاءني فقال : احفر بئر فقلت : وما بئر؟ قال : ثم ذهب عني، فلما كان الغد رجعت إلى مضجعي فتمت فيه، فجاءني فقال : احفر المذنونة، قال : قلت : وما المذنونة^(٤)؟ قال : ثم ذهب عني فلما كان الغد رجعت إلى مضجعي، فتمت فيه، فجاءني فقال : احفر زمزم. قال قلت :

(١) ابن سعد : الطبقات الكبرى، ج١، ص ٥٥-٥٦.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٤٣.

(٣) كان اسمه شيبة لشيبة كانت في رأسه، وذلك يوم دخل به عمه المطلب مكة مردفه معه على بيمره فقالت قريش : المطلب ابتاعه. فقال عبد المطلب : ويحكم إنما هو ابن أخي هاشم، قدمت به من المدينة.

أنظر : ابن هشام : المصدر السابق، ج١، ص ١٤٤.

(٤) المذنونة : قال له احفر للمذنونة، ضننت بها على الناس إلا عليك. وقال وهب بن منبه : المذنونة لأنها ضنن بها على غير المؤمنين.

وما زمزم؟ قال : لا تنزف أبدا ولا تدم^(١)، تسقى الحجيج الأعظم، وهى بين الفرت والدم، عند نقرة الغراب الأعصم^(٢)، عند قرية النمل^(٣) فلما بين له شأنها، ودل على موضعها، غدا بمعوله ومعه ابنه الحارث بن عبدالمطلب، فحضر فيها، فلما بدا لعبدالمطلب الطي^(٤)، كبر فعرفت قريش أنه قد أدرك حاجته.

هكذا أصبح عبدالمطلب بن هاشم سيدا فى قومه مهايا مطاعا، لما بذله فى سبيل سقاية الحجاج وقومه وإطعامهم فوصف بالأنفة والكرم. ومواجهة الغيب على ثقة وصبر وإناة، والتضحية من أجل الأبناء، ففدى ابنه عبدالله بمائة من الإبل تركها فى الفضاء يتقاسمها الإنسان والطير والحيوان^(٥). كما كان لموقفه السديد من غزوة أبيرة الحبشى للكعبة أن علا شأنه وزادت هيئته حتى أطلق عليه القوم، عبدالمطلب إبراهيم الثانى، لأن النصر جاء من عند الله العزيز الحكيم ففضى بعزته وجلاله على الجيش الحبشى، وحفظ الكعبة البيت الحرام من المعتدين. وقالت العرب «أهل الله قاتل عنهم وكفاهم مؤونة عدوهم»^(٦).

ولى العباس بن عبدالمطلب، أمر السقاية والرفادة بعد أبيه ولم يزل يتولاها حتى دخل رسول الله ﷺ مكة سنة ٨هـ فأبهاهما فى يده^(٧).

(١) لا تنزف ولا تدم، أى لا يفرغ ماؤها، ولا يلحق قعرها. ولا يذمها أحد، وماؤها مذموم عند المنافقين.
(٢) الفرت والدم : لأن ماؤها طعام وشفاء سقم. الغراب الأعصم : الأعصم من الغراب، الذى فى جناحيه بياض. والأعصم : معاهد الرجلين عند النقر.

(٣) قرية النمل : مكان بين الصنمين اساف ونائلة أى بين الصفا والمروة، أينما ينقر الغراب. ولذلك لما وجد عبدالمطلب وابنه الحارث قرية النمل هناك ووجد الغراب ينقر عندهما، وقام ليحفر حيث أمر، قامت إليه قريش، وقالوا : والله لا نتركك تخفر بين وتنبأ هذين اللذين نحر عندهما. فقال عبدالمطلب لابنه الحارث : زد عنى حتى أحفر، فوالله لأمضين لما أمرت به، فلما عرفوا أنه غير نازع خلوا بينه وبين الحفر وكفوا عنه.
أنظر، ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٤٩-١٥٢.

(٤) الطي : الحجارة التى طوى بها البئر.

(٥) ابن كثير : البداية والنهاية، ج٢، ص ٢٤٨-٢٤٩.

(٦) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٥٩.

(٧) جمال سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية، ص ٤٦.

أما بنو عبدالدار، فجعلوا الحجابة من نصيب عثمان بن عبدالدار، وتولى أخوه عبد مناف رئاسة دار الندوة، وجعلوا اللواء فيهم جميعاً. وظل الحال على ذلك حتى فتح مكة، فتولاها رسول الله ﷺ من أيديهم وفتح الكعبة ودخلها. فلما خرج منها طلب منه العباس بن عبدالمطلب أن يضم إليه الحجابة مع السقاية. فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿إِنْ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾^(١) فأبقاها رسول الله ﷺ في يد عثمان بن طلحة من بني عبدالدار وقال : «خذوها يا بني أبي طلحة بأمانة الله سبحانه واعملوا فيها بالمعروف خالدة تالدة لا ينزعها من أيديكم إلا ظالم»^(٢).

لم تقتصر خدمات قريش على السقاية والرفادة للحجيج، وإنما قامت باتخاذ الترتيبات اللازمة لتأمين القوافل التجارية المارة بمكة، وتوفير الحماية لها، حتى يطمئن الناس على حياتهم وأموالهم، فجعلت قريش من الأحابيش أحراساً للقوافل التجارية في حلها وترحالها^(٣). كما عقدت الأحلاف من أجل إقرار الأمن والعدالة في ربوع البلد الأمين التي كان من أعظمها حلف الفضول، وكان أهم ما اتفق عليه في هذا الحلف، ألا يقع بمكة ظلم على أحد سواء أكان من أهلها أم من سائر الناس^(٤).

كان للخدمات الجليلة التي وفرتها قريش للحجاج، والإجراءات الأمنية الصارمة التي فرضتها في مكة، أثر بعيد في تنشيط الحركة التجارية وازدياد الحجيج عاماً بعد عام. وقد أفاد ذلك القريشيين فزادت عائداتهم وتضخمت ثرواتهم وفاقمت شهرتهم الآفاق. ونالت قريش سمعة ذائعة الصيت في داخل وخارج الجزيرة العربية. وقد شرفها الله تبارك وتعالى بذكرها في كتابه العزيز : ﴿لِيَلْأَلَفَ قُرَيْشٌ، لِيَلْأَلَفَهُمُ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ. فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾^(٥).

(١) سورة النساء : آية ٥٧.

(٢) القلقشندي : صبح الأعشى، ج٤، ص ٢٦٤-٢٦٥.

(٣) ابن قتيبة : المعارف، ص ٣٠٢-٣٠٣.

(٤) ابن كثير : البداية والنهاية، ج٢، ص ٢٩١، ٢٩٢.

(٥) سوق قريش.

٢ - يثرب

تقع مدينة يثرب على بعد نحو ثلاثمائة ميل شمال مكة. وأرضها خصبة تكثر فيها الآبار والعيون، وهى غنية بالنخيل والأشجار والزروع حتى كانت من أهم المراكز الزراعية فى بلاد العرب^(١)، فضلا عن طيب جوها واعتدال مناخها إلا فى فترات قليلة خلال فصل الصيف.

يحيط الوديان والجبال بمدينة يثرب من جهاتها الأربع ففى أقصى الشمال يقوم جبل أحد ثم جبل سلع، كما يسير وادى بطحان ووادى رانواء متجهين نحو الشمال، كما يوجد وادى مهزور ووادى مزنب فى الجنوب الشرقى، وفى الجنوب الغربى يقع جبل عير ويمتد إلى يساره وادى^(٢) العقيق، الذى كان يعرف بوادى النعمة والترف لأن الطبيعة قد حثته بجداول المياه والعيون والآبار فصار من أنحصب الوديان فى جزيرة العرب وأشهرها ذكرا.

تعتبر يثرب من أقدم المدن التى عمرها الإنسان فقد ورد ذكرها فى النصوص البابلية التى ترجع إلى القرن السادس قبل الميلاد خلال الحملات التى قام بها الملك البابلى نبونيد (ت ٥٣٩ ق.م) فى شمال غرب جزيرة العرب واحتل فيها تيماء وريدان وخيبر ويثرب^(٣).

كما ذكرها بطليموس فى جغرافيته باسم Lathrippa أما اصطغابنوس البيزنطى فأطلق عليها اسم Jathripa أى يثربة، كذلك عرفت عند قدماء المستشرقين اليهود المتأثرين بالثقافة الأرامية باسم ميدنتا Medinta^(٤).

يرى المؤرخون أن الاسم يثرب ينسب إلى يثرب بن قاتبة بن مهلائيل بن أرم بن عييل بن عوص بن أرم بن سام بن نوح وهو أول من نزل المدينة من

(١) Hitti : History of the Arabs; p. 104.

(٢) ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص ٤٣، السهوى : وفاء الوفا، ج١، ص ١١٢-١١٥.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ١٣٠.

(٤) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 17.

العماليق^(١). والتثريب فى اللغة معناه التعيير والمؤاخضة^(٢). قال الله تعالى: «لا تثريب عليكم اليوم»، ومعناه عند المفسرين وأهل اللغة لا تعيير عليكم بما صنعتم. وقد ورد ذكرها فى القرآن الكريم باسم يثرب قبل الهجرة النبوية لقوله تعالى: «وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا»^(٣)، وذكرها الله تبارك وتعالى باسم المدينة بعد أن شرفها بهجرة المصطفى ﷺ، قال تعالى: «ومن حولكم من الأعراب منافقون، ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم»^(٤) وقال: «ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه»^(٥).

وكان النبي ﷺ لما هاجر قال: «اللهم إني أخرجتنى من أحب أرضك إلى فأسكنى أحب أرضك إليك»^(٦) فأسكنه المدينة.

كان العماليق أول من سكن يثرب، الذين يرجع نسبهم إلى عمليق بن أرفخشذ بن سام بن نوح، وقد استغل العماليق اعتدال مناخ المدينة ووفرة المياه المتدفقة من الآبار والعيون فى الزراعة والاهتمام بالنخيل، وإلى جانب ذلك قاموا ببناء الدور والآطام^(٧).

على الرغم من الغموض الذى يحيط بتاريخ يثرب خلال العصور الطويلة التى انقضت منذ نهاية العماليق وحتى قدوم الأوس والخزرج إليها مهاجرين من جنوب الجزيرة العربية، وتضارب أقوال المؤرخين القدامى منهم والمعاصرين

(١) ابن خلدون: العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج ٢، ص ٢٨٦.

(٢) المعجم الوجيز: ص ٨٢-٨٣.

(٣) سورة الأحزاب: آية (١٣).

(٤) سورة التوبة: آية (١٠١).

(٥) سورة التوبة: آية (١٢٠).

(٦) ياقوت: معجم البلدان، ج ٥، ص ٤٣٠.

(٧) الآطام: مأخوذ من اطمأ إذا ارتفع وعلا. وهو الحصن.

إلى أنه كان هناك بعض القبائل والبطون العربية التي اتخذت من يشرب مقاما لهم : « كبنى الحرمان، من اليمن، وبنى مرثد من بلى، وبنى أنيف من بلى أتعبا، وبنى معاوية من سليم، وبنى الحارث بن بهته، وبنى الشظية من غسان »^(١). وظلت تلك القبائل والبطون تعيش فى أمن وسلام فيما بينهم حتى قدم عليهم اليهود خلال القرنين الأول والثاني الميلاديين مهاجرين هربا من اضطهاد الرومان. الذين أذاقوهم ألوان العذاب بعد سيطرتهم على مصر وسوريا فى القرن الأول قبل الميلاد، ودولة الأنباط فى القرن الثانى بعد الميلاد مما أدى إلى تشتت اليهود وتفرقهم وهجرتهم إلى جزيرة العرب، التى لم تصل إليها يد الرومان، وأن بلاد الحجاز تعد أكثر الأماكن أمنا بعيدا عن الاضطهاد الرومانى^(٢).

فى القرن الأول الميلادى قام تيتوس، الإمبراطور الرومانى بإخماد الثورة اليهودية التى أشعلوها ضد الرومان سنة ٧٠م، ولم يكتف تيتوس بذلك بل قام بتدمير مدينة القدس تدميرا تاما. وأحرق المعبد اليهودى الذى أقامه هيرودوس هناك، وأذاق اليهود أقصى أنواع العذاب والتشريد، فهاجرت مجموعات منهم إلى بلاد العرب حيث نزلت حول يشرب. ثم قام هادريان بالقضاء على البقية الباقية من اليهود فى فلسطين. فيما بين سنتى ١٣٢، ١٣٥م، وتبع ذلك تغيير اسم القدس إلى مدينة «إيليا كاييتولينا» وتحويل المعبد اليهودى الذى كان قد تم إعادة بنائه إلى معبد للإله سجویتر، وتم بيع النساء اليهوديات كإماء، وقد فر من نجا من اليهود إلى بلاد العرب المأمونة البعيدة عن غضب الرومان وبطشهم. فهاجرت مجموعات يهودية أخرى إلى شمال بلاد الحجاز حيث انضموا إلى زملائهم الناجين من البطش الرومانى السابق^(٣).

تشير المصادر العربية إلى ذلك فذكر أن الروم لما ظهروا على بنى إسرائيل جميعا بالشام فوطئوهم ونكحوا نساءهم، خرج بنو النضير وبنو قريظة

(١) الأصفهاني : الأغلى، ج١، ص ٩٥.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٥١٤.

(٣) O'Leary : Arabia Before Muhammad, p. 173.

ونسو بهندل هاربين إلى الحجاز، فتبعهم الروم فأعجزوهم وهلك جند الروم في
المغاوير والصحارى الخالية من الماء، ثم أخذت جموع اليهود في الجزيرة
العربية تزداد وتكثر بعد اضطهاد الروم لهم، ثم قصد بنو النضير وقريظة منطقة
يثرب وسكنوا هناك في أغنى البقاع وأخصبها أرضاً^(١).

اختلط اليهود المهاجرون بالعرب المقيمين يثرب وعاشوا معهم وتأثروا بهم
حتى اتخذ كثير منهم أسماء عربية. بينما بقيت ألقابهم عبرية فمنهم عبدالله
ابن صوريا، وكنانة بن حوريا، وهب بن يهوذا وزيد بن اللصيتى ونعمان بن
أضا وثعلبة بن أشعيا والزبير بن باطا ورفاعة بن النابوت وسلسلة من برهام
وغيرهم^(٢)، وعلى ذلك فلا يصح الاعتماد على رأى المؤرخ اليعقوبى الذى
يرى أن بنى النضير وبنى قريظة فرعان من قبيلة جذام العربية وأنهم تهودوا فى
أيام الشاعر المشهور السموع بن عادباء وسموا بأسماء الأماكن التى نزلا
فيها وهى جبلا النضير وقريظة فنسبوا إليها^(٣). ولو كان الأمر كذلك لما ورد
ذكرهم فى كثير من آيات القرآن الكريم^(٤) على أنهم عنصر قائم بذاته دخيل
على جزيرة العرب مما يجزم بأنهم لم يكونوا قبائل عربية تهودت. بينما
اعتنقت بعض البطون العربية التى كانت تقطن يثرب حين قدوم اليهود
المهاجرين إليها، الدين اليهودى بعد مقام اليهود إلى جوارهم وقيامهم بنشر
دينهم بينهم ومن تلك البطون بنى الحارث بن كعب، وقوم من غسان وقوم
من جذام وقوم من بلى^(٥).

أقامت القبائل اليهودية المهاجرة فى منطقة يثرب على هيئة جاليات
كبيرة منفصلة فى أحياء خاصة، وكان أشهرهم بنو قينقاع وبنو النضير وبنو
قريظة، وكان يعيش فى كنفها البطون والعشائر اليهودية الصغيرة^(٦).

(١) ابن خلدون : البر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٨٧، اليهودى : وفاء الوفاء، ج١، ص ١١٢.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٢، ص ١٣٦-١٣٨.

(٣) اليعقوبى : تاريخ اليعقوبى، ج٢، ص ٣٦، ٣٩.

(٤) سورة البقرة : آية (٢١١)، سورة النساء : الآيات : (١٥٣-١٥٥)، سورة المائدة : الآيات : (٧٨-٨١).

(٥) اليعقوبى : المرجع السابق، ج١، ص ٢٥٧.

(٦) إسرائيل ولفنسون : اليهود فى بلاد العرب، ص ١٤.

اتخذ اليهود من المناطق المتميزة فى يثرب مقاما لهم، فسكن بنو قينقاع فى وادى بطحان مما يلى العالية، وأقام بنو النضير بالعوالى جنوب شرقى يثرب على وادى مذنب، أما بنو قريظة فنزلوا وادى مهزوم وأقاموا هناك، وكلها من أطيب مناطق المدينة وأكثرها خصوبة^(١).

قام اليهود ببناء الحصون والقلاع القوية فى يثرب لتأمين حياتهم وإقرار الهيبة فى نفوس جيرانهم، وبلغت من قوتها وكثرة عددها أنهم ظنوا أنها مانعتهم حصونهم فكانوا يتحصنون بتلك القلاع والقرى الحصينة خوفاً من هجمات الأعراب وغاراتهم وليؤكدوا عزلتهم وابتعادهم عن الاندماج فى القبائل والبطون العربية التى وفدوا عليها وأقاموا إلى جوارها. وإنما عقد اليهود مع تلك القبائل العربية تحالفاً يقضى بحسن الجوار وعدم التعرض لبعضهم البعض، حتى يتسنى لهم العمل على تقوية أمرهم وتثبيت أقدامهم فى تلك البقاع الخصيبة الغنية.

قويت شوكة اليهود فى يثرب وزاد عددهم وتضخمتم ثرواتهم، فلما قدم الأوس والخزرج المهاجرين من بلاد اليمن^(٢)، أثر حادث سيل العرم وانهايار سد مأرب، وجدوا اليهود هناك وقد سيطروا على كافة شئون المدينة فالشراوات والخيرات بأيديهم والحصون والقلاع دورهم التى يقيمون فيها، فنزل الأوس والخزرج إلى جوارهم، وعاشوا معهم فى وفاق ووثام وتعاهدوا على الحماية المتبادلة والدفاع المشترك. يقول السهمودى^(٣) : «أقامت الأوس والخزرج بالمدينة ووجدوا الأموال والأطام والنخيل فى أيدي اليهود ووجدوا العدد وألقوه معهم فمكتوا، ما شاء الله، ثم سألوهم أن يعقدوا بينهم جواراً وحلفاً، يأمن به بعضهم من بعض ويمتنعون به من سواهم، فتعاقدوا وتحالفوا وتعاملوا».

(١) السهمودى : وقاء الوفا، ج١، ص ١١٢-١١٦.

(٢) Margoliouth : The relations between Arabs and Israelites prior to the Rise of Islam, London, 1924, p. 60.

(٣) السهمودى : المرجع السابق، ج١، ص ١١٦.

أقامت قبيلة الأوس ببطنونها وعشائرها في المنطقة الجنوبية والشرقية من يثرب، بينما سكنت بطون الخزرج وعشائرها المنطقة الوسطى والشمالية من المدينة^(١). ولما كانت الثروات والخيرات والنفوذ في أيدي اليهود، فقد عاشت القبيلتان المريتان في شظف من العيش مما اضطر أبناؤهما إلى العمل الشاق من أجل الحصول على لقمة العيش واستمرار الحياة. يقول الأصمغاني : «إن الأوس والخزرج توجهوا بعد هجرتهم إلى المدينة، وحين ورودها نزلوا في حرار، ثم تفرقوا وكان منهم من لجأ إلى نمعاء الأرض لا ساكن فيها، ومنهم من لجأ إلى قرية من قرأها، فكانوا مع أهلها، فأقامت الأوس والخزرج في منازلهم التي نزلوها بالمدينة في جهد وضيق في المعاش ليسوا بأصحاب نخل وزرع، وليس للرجل منهم إلا الأعزاق اليسيرة والمزرعة يستخرجها من أرض موات، والأموال لليهود»^(٢).

وظل الحال على ذلك إلى أن قوى أمر الأوس والخزرج وازدادت قوتهم وأموالهم، فلما رأت قريظة والنضير حالهم خافوا أن يغلبوهم على دورهم وأموالهم، فتنمروا لهم حتى قطعوا الحلف الذي كان بينهم، وأسأوا معاملتهم فلما استبدت القبائل اليهودية بالأوس والخزرج، استنجدوا بالفساسنة الذين يرتبطون بهم برابطة الخوالة، فقدموا لنجدتهم من تسلط اليهود ثم رجعوا إلى الشام بعد أن صار الأوس والخزرج أعز أهل المدينة، فتفرقوا في عالية يثرب وسافلتها يتبعون منها حيث شاءوا، واتخذوا الديار والأموال والآطام^(٣).

كانت العلاقة بين الأوس والخزرج تقوم على الود والوفاء في بداية عهدهم، ثم وقعت بينهم حروب كثيرة استمرت زمناً طويلاً، كان أولها حرب سمير، وأخرها حرب بعث التي وقعت قبل الهجرة النبوية بخمس سنوات^(٤). وترجع أسباب تلك الحروب إلى التنافس القبلي بين الحيين على السيادة في يثرب، خاصة أن الخزرج كانوا يفتخرون بتحقيق النصر على اليهود وإعلاء شأن

(١) السهودي : وفاة الوفاء، ج١، ص ١٣٦، ١٥٢.

(٢) الأصمغاني : الأغاني، ج١٩، ص ٩٦.

(٣) ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ٢٨٧-٢٨٩.

(٤) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٤٠٢-٤١٨؛ السهودي : وفاة الوفاء، ج١، ص ١٥٢.

العرب، بينما يرى الأوس في ثرائهم وامتلاكهم الضياع في المدينة أحقية أن تكون لهم المنزلة العليا والسيادة، فلما تغلغلت البغضاء في النفوس وتمكنت العداوة منهم، تصارعوا وتحاربوا وكان النصر في أغلب الأحيان حليفاً للخزرج، حتى اضطرت الأوس إلى أن تسعى إلى محالفة قريش لتكون عوناً لهم على الخزرج، لكن قريش كانت أحرص من التورط في حروب قد تضر بمصالحها التجارية، فما كان من الأوس إلا أن اتجهت إلى جيرانها من القبائل اليهودية فتحالفت مع بني قريظة وبني النضير، غير أن الخزرج كانت من القوة بحيث أذرت اليهود إن هم اتحازوا إلى جانب الأوس، فأخبرهم اليهود أن هذا الحلف ليس موجهاً ضد أحد، إلا أنهم لعبوا دوراً كبيراً في إذكاء روح التحاسد والتباغض بين الحيين العربيين حتى انتهى الأمر باشتعال الحروب بينهم عند بعث، حصن بني قريظة بعد أن انحاز اليهود إلى جانب الأوس مجددين تحالفهم ضد الخزرج، وانهزم الأوس في هادئ الأمر، غير أن الموقف تبدل بعد مقتل عمر بن النعمان قائد الخزرج، مما شجع الأوس على إعادة الكرة على الخزرج فمالوا عليهم وألحقوا بهم خسائر كبيرة، وقام اليهود بنهب أموالهم ومتاعهم، ثم ما لبثت الأوس أن كفت عن القتال خشية شتطيم قوة أبناء عمومتهم، فينقلب إليهم اليهود ويواجهونهم منفردين، فيتم بذلك القضاء على العرب جميعاً وتستعيد القبائل اليهودية سطوتها في مدينة يثرب العربية. فصاح صوت العقل من الأوس قائل : «يا معشر الأوس، أحسنوا ولا تهلكوا أخوانكم فجوارهم غير من جوار الثمالب»^(١).

انتهى يوم بعث بالتصالح بين الأوس والخزرج بعد أن ذاقوا مرارة الحرب وويلاتها، وأدركوا أن السلام هو الطريق الوحيد إلى الاستقرار والأمن، فاجتمع القوم وأعادوا الوفاق والوثام سيرته الأولى، وكانوا كلما سمى أحدهم في إثارة الفتن وإيقاد نار العداوة تصدى له فزور النقوذ ومنعوا تطور الأمور وإشعال الحروب، ثم ما لبث أن اجتمع الأوس والخزرج على اعتناق الدين الإسلامي، واتفقت الكلمة وكفى الله المؤمنين شر القتال وأصبح القوم بنعمته إخواناً متحدين متعاونين على نصرة الإسلام والمسلمين.

(١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ج١، ص ٤١٨.

٣ - الطائف

تقع الطائف على مرتفع من الأرض يعرف بجبل غزوان شرقي مكة^(١)، لذلك تميزت بطيب جوها في الصيف واعتدال مناخها وفضلا عن ذلك اشتهرت بكثرة شجرها وكثافة نخيلها وتنوع ثمارها، إلى جانب بساينها^(٢) التي كان يزرع بها كثير من الفواكه المعروفة في بلاد الشام^(٣).

لما كانت الطائف تقع على مقربة من مكة، قامت بين أهالي المدينة صلات متينة وعلاقات تجارية، فكان المكيون يقرضون أهل الطائف ما يحتاجون إليه من الأموال، كما كان لطيب مناخها أن اتخذ منها أثرياء مكة مكاناً للراحة وملاذا يلجأون إليه هرباً من حرارة الصيف. فلما وصف محمد بن عبدالله النعمري، زينب بنت يوسف أخت الحجاج بالنعمة والرفاهية قال :

تشتو بمكة نعمة ومصيفها بالطائف^(٤)

وكان للعباس بن عبدالمطلب كرم بالطائف وله مع أهل هذا البلد معاملات، فكان يداينهم ويأخذ منهم الزبيب ويسقيه الحجاج في موسم الحج^(٥). ونتيجة للعلاقات الوطيدة وأواصر الصداقة بين أهالي المدينتين أن أطلق عليهما المكنان والقريتان، قال الله تبارك وتعالى : «وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم»^(٦).

يرى المؤرخون القدامى أن الطائف كانت تسمى في الأزمان الغابرة «وجا» نسبة إلى وج بن عبدالمحي شقيق أجا الذي سمي به أحد جبلى طى، وكانوا

(١) ياقوت ، معجم البلدان ج٤، ص٩.

(٢) Lammeris : Le Berceau de L'Islam, Rome, p. 93.

(٣) القلقشندي : صبح الأعشى، ج٤، ص٢٥٨-٢٥٩.

(٤) ياقوت : المعجم السابق، ج٤، ص١٢.

(٥) الأزرقي : أخبار مكة، ج١، ص٦٥.

(٦) سورة الزخرف : آية (٣١).

من العماليق البائدة، أول من سكن تلك المدينة، ثم ما لبث أن غلبهم عليها بنو عدوان بن قيس بن عيلان، وجاءت بعدهم بنو عامر بن صعصعة فاستولت على المدينة، ثم أخذتها منهم قبيلة ثقيف^(١)، ذلك أن قسي بن ضبه بن بكر ابن هوازن رحل من وادي القرى الذي كان ينزل فيه مع قبيلة قيس إلى «وج». وقابل زعيمها عامر بن الظرب العدواني، وطلب منه أن يزوجه إحدى بناته، فتم له ما أراد ثم ما لبث أن تزوج أختها بعد وفاتها، وكانت قبله عند صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن فولدت له عامر بن صعصعة، واستقر مقامه هناك وغرس بأرضه بعض العيذان التي أخذها من عجوز يهودية، فلما أثمرت العيذان. قال أهل وج : «قاتله الله كيف ثقف عامرا حتى بلغ منه ما بلغ وكيف ثقف هذه العيذان حتى جاء منها ما جاء، فسمى ثقيفا من يومئذ^(٢)» وتكاثر نسله وتضخمتم قبيلته، لذلك رأت ثقيف أن تبني سورا يكون حصنا لهم يطيّف بهم، فسمى لذلك الطائف.

وصارت الطائف بعد وفاة عامر العدواني بين ثقيف وولد عامر بن صعصعة الذين ما لبثت أن نشبت الحرب بينهم وانتهى الأمر بهزيمة عامر بن صعصعة وانفراد قبيلة ثقيف^(٣) بالسلطة في الطائف.

كانت ثقيف تتألف من بطنين كبيرين، الأحلاف وبنى مالك وكانت بين الطبقتين ضغائن، فلما قامت الحرب بين الأحلاف بقيادة مسعود بن معتب وبنى نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن وزعيمهم عفيف بن عوف بن عباد، بسبب اعتداء الأحلاف على جزء من أراضيهم، انتهز بنو مالك هذه الفرصة وانضموا إلى بنى نصر وقاتلوا الأحلاف، غير أن المعركة انتهت بانتصار الأحلاف مما ترتب عليه إخراج بنى مالك إلى واد وراء الطائف يعرف باسم لُحِب. ثم رأى بنو مالك لزاء قلة حيلتهم وضعف أمرهم أن يحالفوا بعض

(١) ابن قتيبة : المعارف، ص ١٩١.

(٢) ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج ٢، ص ٢٤.

(٣) ياقوت : معجم البلدان، ج ٤، ص ١١٣.

القبائل العربية، كما خرج مسعود بن معتب زعيم الأحلاف إلى المدينة ببني المحلف مع الأوس، فالتقى هناك مع أحيحة بن الجلاح، أحد أشراف الأوس الذي نصحه بمصالحة بني مالك وزوده بسلاح ومؤن وأعطاه غلاما كان ببني الآطام بالمدينة فبني لمسعود بن معتب أطماء فكان أول أطم بني بالطائف. ثم بنيت أطام كثيرة بعد ذلك في الطائف، وفي هذا الصدد يقول ربعة بن سفيان، أحد بني عوف بن عقدة من الأحلاف (١) :

وما كنت ممن أرت الشر بينهم	ولكن مسعودا جناها وجندبا
قريعى فقيف أنشبا الشر بينهم	فلم يك عنها منزع حين أنشبا
عناقا ضروسا بين عوف ومالك	شديدا لظاها مترك الطفل أشيبا
أصابت براء من طوائف مالك	وعوفا بما جرا عليها وأجلبا

(١) ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ج١، ص ٤٢١-٤٢٢.

الفصل السابع

الحياة الدينية عند العرب قبل الإسلام

تمهيد

١ - الديانات غير السماوية :

أ (الوثنية.

ب) عبادة الجن.

ج) المجوسية.

د (الصابئة.

٢ - الديانة اليهودية.

٣ - الديانة النصرانية.

٤ - الديانة الحنيفية.

الحياة الدينية عند العرب

قبل الإسلام

تمهيد :

ترجع أهمية دراسة الحياة الدينية عند العرب قبل الإسلام إلى محاولة فهم عقلية وطرق تفكير ومعتقدات القوم الذين نزل الوحي بينهم، والتعرف على وجهة نظرهم إلى الخالق والكون. فنقف على الأسباب التي دعت إلى نزول الوحي من الله عز وجل وظهور الدين الإسلامى.

الواقع أن أديان العرب فى داخل جزيرتهم كان بينها صلات ومؤثرات، فلم يكن هناك استقلال وانفصال بين الأديان التى اعتنقها عرب الشمال عن تلك التى آمن بها أولئك الذين استقروا فى الجهات الجنوبية من بلاد العرب. وقد كان للعوامل الاجتماعية والاقتصادية والنفسية أثرها فى نمو الأفكار الدينية عند العربى قبل الإسلام. فعبادة السماء والنجوم والكواكب كانت ترجع إلى طبيعة حياته واعتقاده أن لها أثراً عميقاً فى مقدراته وأمور حياته ومعيشتة اليومية، فأرضائها يجلب له الخير والسعادة وإغضابها يجر عليه الوبال والشقاء. كما أن عبادة الشمس والأمطار والأشجار والآبار وبخاصة عند عرب الجنوب كان مرجعها إلى العوامل الاقتصادية التى تفرق بين المجتمع البدوى الشمالى وبين المجتمع الجنوبى الزراعى، الذى تقوم حضارته على مياه الأمطار والشمس لما لهما من أثر بارز فى حياتهم فالمطر يعد من أهم وسائل الإسقاء والخصب والنماء فى جزيرة العرب، فكانوا يستمطرون السماء ويقدمون القرابين لها^(١)، وكانوا يسجدون للشمس من دون الله كما جاء فى القرآن الكريم، قال تعالى : «وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله، وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون»^(٢).

(١) الجاحظ : الحيوان، القاهرة ١٣٥٧هـ / ١٩٣٨م، ج٤، ص ٤٦١.

(٢) سورة النمل : آية (٢٤).

كذلك كان للعوامل النفسية أثر كبير في المعتقد الديني وتصور الناس لآلهتهم، فانتصار القبيلة وهزيمتها في الحروب الكبيرة التي قامت بينها وبين جيرانها، كان له أثر مباشر على آلهتها، فقد تبقى تلك الآلهة ويعظم شأنها بانتصار القبيلة، وقد تموت وتنتهي لاعتقاد القبيلة أن هزيمتها التي نزلت بها إنما كانت بسبب ضعف ربها واستكاثته وعدم مقدرته الدفاع عنها، ولذلك تقرر الاستغناء عنه والتوجه إلى رب جديد قوى، ويتم عبادة الهة القاهرين باعتبار أنها أقوى وأعظم شأنًا وسببًا في النصر.

كما كان للعامل النفسي أثره أيضًا في ظاهري التفاؤل والتشاؤم عندهم، فاعتقدوا أن الأرواح لها قدرة على الظهور للإنسان بأشكال مختلفة وقد تخل في بعض الحيوانات. فكان هناك عدد من الحيوانات التي اعتقدوا أنها تجلب لهم الخير أو الشر مثل الغراب والديك والبومة والحيات والسحالي وذهبوا إلى أبعد من ذلك، باعتقادهم أن بعض تلك الحيوانات هي جن في هيئة حيوان ولاسيما الحيات. كما نظر العربي إلى بعض الأشجار نظرة تقديس وأعرض عن إيذائها خوفًا من انتقام الروح التي تخل بها^(١). ومما يدل على أن العربي لم يعبد الصنم معتقدًا أنه خالقه، أنه كان تارة يستسقم عند الوثن، وتارة أخرى يسبه ويشتمه أو يأكله وقت المجاعة^(٢).

وكان للقمر أثر نفسي في عبادتهم له، بما يعثه فيهم من نور يهدي الناس في الليل وبما يؤثر في أحاسيس البشر وتنمية ملكاتهم، التي ظهرت بوضوح في أشعارهم.

ومهما يكن من أمر فقد انتشرت عبادة الظواهر الطبيعية المعروفة بالوثنية في بلاد العرب لتوهمهم أن وراءها قوى روحية كامنة تتحكم في تسيير حياتهم ومقدرات أمورهم. وكأنها كائنات حية ذات أثر وسلطان في مصير هذا الكون، الذي أحد كائناته الإنسان. وقد اتخذ العرب لهذه الظواهر الطبيعية

(١) محمد عبدالمعيد خان : الأساطير العربية قبل الإسلام، القاهرة، ١٩٣٧، ص ٥١.

(٢) محمد عبدالمعيد خان : المرجع السابق، ص ١٠٧.

أشكالا مختلفة تتمثل فى أشياء مادية قريبة ملموسة هى رمز للآلهة المعبودة ومنها الأحجار الطبيعية والمصقولة التى هذبتها يد الإنسان، والأشجار والبيوت والحيوانات وغيرها، وصاروا ينظرون إليها على أنها المواضع التى تحل فيها القوى المؤثرة، ذلك أن الأشياء المادية لم تكن المقصودة بالعبادة، بل كانوا يتقربون إلى الأرواح التى تحل فيها، فأكثر العرب قبل الإسلام كانوا مادييين لا يؤمنون بقوة إلهية غيبية عظمى تتحكم فى هذا الكون، إنما كان لابد لهم من الملموس والمحسوس الذى يمكن إدراكه والتقرب إليه. فكان مالك بن حارثة يحمل اللبن ويذهب به إلى الصنم «ود» ليسقيه، غير أنه كان يدخل على صنمه ويشربه هو سرا^(١). كما كانوا يحملون التماثيل والعود مثل كعب أرنب، أو سن ثعلب أو سن هرة، لاعتقادهم أن فيها قوة سحرية عجيبة تنفع حاملها وتجلب له السعد وتطرد عنه الأذى.

(١) الألوسى : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٢١٤.

١ - الديانات غير السماوية

أ) الوثنية :

تطورت عبادة قوى الطبيعة عند العرب قبل الإسلام فصارت عبادة للأصنام التي كانت تمثلها من قبل، فبعد أن اتخذوها صوراً ورموزاً للقوى الخفية التي تؤثر في حياتهم، عبدوها على صورتها المادية بعد أن مضى زمن طويل تحولت فيه الصور والرموز إلى أصول تعبد من دون الله.

وصار الأساس في اعتقادهم أن الله قد اتخذ أولياءهم الآلهة ومنحهم فيضاً من قدراته على شفاء الناس والتوفيق في الزواج والذرية الصالحة وإبعاد الشر وجلب السعادة. وهي ما لا يمكن أن يناله الإنسان إلا بإرضاء هذه الآلهة التي يعبدونها وتقديم القرابين لها حتى تقربهم إلى الله زلفى. قال الله تبارك وتعالى : ﴿إلا الله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى. إن الله يحكم بينهم في ما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار﴾^(١).

ويرى الأخباريون أن أول من غير دين إسماعيل عليه السلام، واتخذ الأصنام هو عمرو بن لحي الخزاعي، الذي كانت له السيادة على الكعبة في مكة. ذلك أنه لما مرض عمرو قيل له : إن بالبلقاء من الشام حمة - وهو مكان يستحم فيه - إن أبيتها برأت فأتاها، فاستحم بها، فبرئ، ووجد أهلها يعبدون الأصنام، فقال لهم : ما هذه الأوثان التي أراكم تعبدون؟ قالوا نستسقى بها المطر، ونستنصر بها على العدو فسألهم أن يعطوه منها، فأعطوه حينما يقال له هبل، فقلتم به مكة ونصبه عند الكعبة^(٢). وصار عمرو بن لحي يوزع الأصنام على القبائل، فشاعت عبادة الأصنام بين العرب وانتشرت

(١) سورة الزمر : آية (٣).

(٢) الكلبي : الأصنام، ص ٦٠، الصنم : كان يتخذ من الصخر ونحوه، والوثن : ما كان من غير صخر.

انتشاراً عظيماً في جزيرة العرب، فلما فتح رسول الله ﷺ مكة سنة ٨ هـ رأى فيها ستين وثلاثمائة صنم، فأمر بها فكسرت^(١).

كانت الأصنام تمثل في معتقد عابديها قوى عليا يجب تقديسها، لذلك كانت توضع على أشكال مختلفة طبقاً لدلولها عندهم، وكان صانعوها يحاولون إعطاءها أشكالاً أسطورية مؤثرة، ويحرصون على صنعها من الأشجار المقدسة أو اتخاذها من الحجارة الطبيعية المتوارثة عن الأجداد وبخاصة التي كانت من حجارة البراكين أو من التيازك لظنهم أنها مرسلات إليهم بفعل قوى خفية خارقة. يقول ابن سعد : «لما حج آدم وضع الحجر الأسود على أبي قبيس، فكان يضئ لأهل مكة ليالى الظلم كما يضئ القمر، فلما كان قبيل الإسلام بأربع سنين أنزلته قريش من أبي قبيس^(٢)».

كان الصنم هبل هو أول صنم جاء بن عمرو من سآب بأعمال البلقاء^(٣)، وأمر الناس بعبادته، فكان الرجل إذا قدم من سفر طاف حول البيت، ثم حلق رأسه عنده قبل العودة إلى أهله، وكان هبل من خرز العقيق على صورة إنسان، وكانت يده اليمنى مكسورة، فجعلت له قريش فيما بعد يداً من ذهب، وكانت له خزانة للقربان، تسع مائة بعير، وله حاجب يقوم بخدمته^(٤). وكان في جوف الكعبة أمامه سبعة أقذاح مكتوب في أولها صريح والآخر ملصق فإذا شكوا في مولود أهدوا إليه هدية ثم ضربوا بالقذاح فإن خرج صريح أحقوه، وإن خرج ملصق دفعوه، وقدرح على الميت وقدرح على الزواج، والثلاثة الأخرى يضربونها إذا اختصموا في أمر أو أرادوا سفراً أو عملاً فما خرج عملوا به وانتهوا إليه^(٥). ويقول ابن هشام : «فإذا أرادوا أن يختنوا غلاماً، أو ينكحوا منكحاً، أو يدفنوا ميتاً، أو شكوا في نسب أحدهم، ذهبوا به إلى هبل وبمائه

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج٢، ص ١٦٨.

(٢) ابن سعد : الطبقات الكبير، ج١، ص ١٢.

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٦٣.

(٤) الأزرقي : أخبار مكة، ج١، ص ٦٨-٧٠.

(٥) الكلبي : الأصنام، ص ٢٨.

درهم وجزور فأعطوها صاحب القداح الذى يضرب بها، ثم قربوا صاحبهم الذى يريدون به ما يريدون، ثم قالوا : يا إلهنا هذا فلان ابن فلان قد أردنا به كذا وكذا، فأخرج الحق فيه. ثم يقولون لصاحب القداح : اضرب، فإن خرج عليه (منكم) كان منهم ومسطا، وإن خرج عليه (من غيركم) كان حليفا، وإن خرج عليه (ملصق) كان على منزلته فيهم، لا نسب له ولا حلف، وإن خرج فيه شئ مما سوى هذا مما يعلمون به (نعم) عملوا به، وإن خرج (لا) أخروه عاما وذلك حتى يأتوه به مرة أخرى، ينتهون فى أمورهم إلى ذلك مما خرجت به القداح^(١).

ولعل من أشهر ما رواه الإخباريون عن الضرب بالقداح من أجل الوفاء بالندور، نذر عبدالمطلب جد النبي محمد ﷺ الذى نذره قائلا : لمن ولد لى عشرة أبناء ثم شيوا وأصبحوا بحيث يمنعوننى لأنحرن أحدهم عند الكعبة، فلما حقق الله تبارك وتعالى أمنيته أراد أن يفي بنذره، فجمع أبناء العشرة عند الصنم هبل، وطلب من سادته ضرب القداح عليهم، وأعطى كل واحد منهم قدحا فيه اسمه، فلما ضرب صاحب القداح، خرج قدح أصغر أبناءه عبدالله بن عبدالمطلب (نعم)، وأراد عبدالمطلب التضحية بإبنه عبدالله على كره منه، إذ كان يؤثره على سائر أبنائه، فعالت قریش بينه وبين ما أراد وأشاروا عليه بالمسير إلى عرافة خيبر، فإن أمرته بذبحه فعل، وإن أشارت بغير ذلك عمل بمشورتها، فلما قص عبدالمطلب إلى العرافة خبر ابنه قالت له : كم الدية فيكم؟ قال : عشر من الإبل قالت : فارجموا إلى بلادكم ثم قربوا صاحبكم، وقربوا عشرا من الإبل ثم اضربوا عليه وعليها بالقداح، فإن خرجت على صاحبكم فزيدوا من الإبل حتى يرضى ربحكم. فإذا خرجت على الإبل فأنحروها عنه فقد رضى ربحكم ونجا صاحبكم، فعاد عبدالمطلب إلى مكة ولجأ إلى صاحب القداح، فكان كلما ضرب بقدح خرج على عبدالله، فزاد عشرا من الإبل، فخرج القدح على عبدالله أيضا. وأخذ عبدالمطلب يزيد الفداء عشرا

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٥٨.

فعمشوا حتى بلغ المائة، فخرج القداح على الإبل فنحرت ثم تركت لا يمنع عنها إنسان ولا سبع^(١).

على الرغم من علو مكانة هبل في نفوس الوثنيين إلا أن أشهر الأصنام التي حظيت بالتعظيم والتقدیس من قبل أكثرية القبائل العربية هي التي ورد ذكرها في القرآن الكريم، في قوله تبارك وتعالى : «أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، ألكم الذكر وله الأنثى، تلك إذا قسمة ضيزى»^(٢).

كانت عبادة الصنم اللات شائعة بين العرب جميعاً في شمال جزيرة العرب وفي جنوبها، وهو عبارة عن صخرة مربعة يضاء بالطائف أقامت عليها ثقيف^(٣) بيتا جعلت فيه حرماً يقصده الناس، يتقربون إليها ويقدمون لها الذبائح. ويذكر الأخباريون أن اللات كان رجلاً من ثقيف يلت السوق للحجيج على صخرة هناك، فلما مات قال لهم عمرو بن لحي : لم يموت، ولكن دخل في الصخرة ثم أمرهم بعبادتها وأن ينوا عليها بنيانا يسمى اللات، فاتخذتها ثقيف طاغوتا وبنيت لها بيتا وجعلت له سدنة وعظمتته وطافت به، وبه كانت تسمى قبائل زيد اللات وتيم اللات، وظلت اللات تعبد من دون الله حتى أسلمت ثقيف. فبعث رسول الله ﷺ، المخيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار، وقال : شداد بن عارض الجشمي حين هدمت وأحرقت ينهى ثقيفا عن العود إليها :

لا تنصروا اللات أن الله يهلكها وكيف نصركم من ليس ينصركم؟^(٤)

أما العزى فكانت شجرة بوادي نخلة إلى الشرق من مكة عندها وثن تعبد به غطفان، وسدنتها من بني صرمة بن مرة، وكان الذي اتخذها ظالم بن

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٥٧-١٦١.

(٢) سورة النجم : آية (١٩).

(٣) الكلبي : الأصنام، ص ١٦.

(٤) الكلبي : المصدر السابق، ص ١٦.

أسعد وبنى لها بيتا ولها منحرا، يتحرون فيه هداياهم يقال له الغنخب^(١)، وكانت العزى أعظم الأصنام عند قريش، يزورونها ويهدون لها ويتقربون عندها بالذبايح. كما عبدتها غنى وباهلة وخزاعة وجميع مصر وبنو كنانة وعطفان من القبائل العربية. وكانت العرب إذا فرغوا من حجهم وطوافهم حول الكعبة لم يحلوا حتى يأتوا العزى، فيطوفون بها ويعكفون عندها يوما^(٢).

وظلت العزى تعبد من دون الله حتى بعث رسول الله ﷺ، خالد بن الوليد بعد فتح مكة وأمره بهدمها، فقطع الشجرة وهدم البيت وكسر الوثن، وهو يقول :

يا عز كفرانك لا سبحانهك إني رأيت الله قد أهانك^(٣)

كانت مناة صخرة أقيم لها معبد فى قديد على ساحل البحر بين مكة وشرى، وكانت مقدسة عند هبل وخزاعة والعرب جميعا وبخاصة الأوس والخزرج، يقول الكلبي فكانوا (الأوس والخزرج) يججون ويقفون مع الناس المواقف كلها ولا يحلقون رؤوسهم إلا عنده، وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماما إلا بذلك^(٤)، وكان لسمة انتشار عبادة الصنم مناة أن تسمت به عدد غير قليل من القبائل، منها عبد مناة وزيد مناة، وبقي هذا الصنم يعبد على هذا النحو حتى تم هدمه بيد على بن أبى طالب سنة ٨ هـ بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٥).

ومن أقدم الأصنام التى امتدت عبادتها من أيام نوح عليه السلام، وقدستها القبائل العربية وانخلتها أربابا من دون الله. تلك التى ورد ذكرها فى القرآن الكريم فى قوله تعالى : «قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده

(١) الكلبي : الأصنام، ص ١٨.

(٢) الأزرقى : أخبار مكة، ج ١، ص ٧٤.

(٣) ياقوت : معجم البلدان، ج ١، ص ١٨٥.

(٤) الكلبي : المصدر السابق، ص ١٤.

(٥) ياقوت : المصدر السابق، ج ٥، ص ٢٠٤-٢٠٥.

ماله وولده إلا خساراً. ومكروا مكراً كباراً. وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا
وداً ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً وقد اضلوا كثيراً ولا تزد الظالمين إلا
ضلالاً» (١).

فأخذت قبيلة كلب من قضاة الصنم ودا معبوداً لها، وكان عوف بن
عسرة بن زيد اللات سيد القبيلة هو الذي حمله إلى وادي القرى ونصبه
بدومة الجندل ودعا قومه إلى عبادته، وسمى ابنه باسمه «عبد ود». وجعل ابنه
عامر الأجدار سادناً له، وكان ود تمثالاً لفارس محارب، يقول الكلبي : تمثال
رجل كأعظم ما يكون من الرجال، قد دثر عليه (نقش عليه) حلطان، متزر
بحلة، ومرتد بأخرى عليه سيف قد تنكب قوساً وبين يديه حربة فيها لواء
ووفض (جعبة) فيها نبل» (٢). وقد بقي ود قائماً في مكانه إلى أن بعث رسول
الله ﷺ، خالد بن الوليد إلى دومة الجندل فهدم الصنم وكسره (٣).

وكان سواع عبارة عن حجر عبده بنو هذيل بن مدركة في رهاط من
أرض ينبع على مقربة من يثرب وكان بنو لحيان سذنته الذين يقومون على
رعايته (٤)، وقد تم هدمه على يد عمرو بن العاص (٥).

أما يغوث فقد نصبه أنعم بن عمرو المرادي بأرض مذحج باليمن، فعبدته
مذحج ومن والاه وأهل جرش، غير أنه حدث نزاع على هذا الصنم بين
بنى أنعم وبنى مراد الذين أرادوا أن يكون فيهم وسدائته لهم، فهرب بنو أنعم
بصنمهم إلى بنى الحارس بن كعب واحتفظوا به بعد أن وقعت الهزيمة
في مراد (٦).

(١) سورة نوح : الآيات (٢١-٢٤).

(٢) الكلبي : الأصنام، ص ٥٦.

(٣) ياقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ٣٦٨.

(٤) ياقوت : المصدر السابق، ج ٣، ص ٢٧٦.

(٥) الكلبي : المصدر السابق، ص ٥٧.

(٦) ياقوت : المصدر السابق، ج ٥، ص ٤٣٩.

وكان يعوق صنم همدان وخولان، ذلك أن مالك بن مرثد بن جشم من همدان كان قد وضعه في موضع يعرف بخيوان من صنعاء^(١)، فعبدته همدان وخولان ومن والاهما.

أما نسر فقد اتخذته حمير وكان موضعه ببلخع من أرض سبأ^(٢)، وكان على هيئة الطائر المسمى باسمه، ولم تقتصر عبادته على العرب الجنوبيين، بل انتشرت عبادته في شمال جزيرة العرب فقد وجدت أصنام على صورة نسر منحوتة على الصخور خاصة في أعالي الحجاز^(٣)، وظلت حمير ومن والها تتعبد للنسر حتى تهودت على أيام ذى نواس^(٤). وقد وصف لنا القرطبي الأصنام الخمسة التي أخذتها القبائل العربية عن قوم نوح في إيجاز بليغ فقال : «كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة نسر من الطير»^(٥).

وكان الصنم رضاء من بين الأصنام التي انتشرت بين العرب الشماليين بعد أن توارثوا عبادتها عن قوم ثمود، فقد ورد اسمه في كتابات ثمودية عديدة^(٦) واختصت كل من قبائل تميم وطيء بعبادته، وظل الحال على ذلك حتى هدمه عمرو بن ربيعة بن كعب من تميم بعد إسلامه^(٧)، وقال في ذلك :

لقد شددت على رضاء شدة فتركها فقرا بقاع أسحما

كما امتدت عبادة الصنم كثرى من أيام طسم وجديس حتى كسره نهشل ابن الريس بن عرعر في عهد رسول الله ﷺ^(٨). وكان المنطبق أيضاً صنما

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص٤٣٨.

(٢) الألويسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص٢١.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص٨٨.

(٤) الكلبي : الأصنام، ص٥٧.

(٥) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن، ج١٨، ص٣٠٩.

(٦) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص١٠٥.

(٧) الكلبي : المصدر السابق، ص٣٠.

(٨) الكلبي : المصدر السابق، ص١١٠.

لعك والسلف والأشعرين وهو من نحاس، فلما كسرت الأصنام وجدوا في جوفه سيفاً، فاصطفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١).

كذلك كان للقبائل العربية عدة أصنام اختصتها بالرعاية والتقدیس فمنها اساف ونائلة، وترجع عبادتهما إلى اعتقاد القریشیین أن اساف كان رجلاً يقال له اساف بن يعلى ونائلة بنت زيد وكلاهما من جرهم، وكان اساف يتعشق نائلة بأرض اليمن، فأقبلا حاجين فدخلوا الكعبة فوجدوا غفلة من الناس وخلوة في البيت ففجر بها في البيت فمسخا. فأصبحوا فوجدوهما مسخين فأخروجهما فوضعهما موضعهما فعبدتهم قريش وخزاعة ومن حج البيت بعد من العرب^(٢).

وكان اساف ملاصقاً للكعبة ونائلة في موضع زمزم، وكانوا ينحرون ويذبحون عندهما ويطوفون حولهما فكان العربي يبدأ طوافه باساف ويتمسح به ثم يفعل بنائلة ويختم طوافه باساف، ولما تحالفت قريش على بنى هاشم حلف بهما أبوطالب قاتل

أحضرت عند البيت رهطى ومعرى وأمسكت من أبوابه بالوصلات
وحيث ينبغ الأشعرين ركباهم بمفضى السيول من اساف ونائل
وقد كسرهما رسول الله ﷺ يوم الفتح فيما كسر من الأصنام^(٣).

وكان مناف من أصنام العرب وبه كانت قريش تسمى عبد مناف وكان الإله مناف على هيئة رجل لا لحية له، ينحدر على عارضيه شعر رأسه، وحول جفنيه وحدقتيه خطان ناعمان وعلى صدره طيات رداؤه، ويرى طرف طيلسانه الإلهى الذى ينعطف من كتفه الأيسر فيتصل إلى الأيمن ويعقد به، وقد عثر على كتابة فى حوران ورد فيها اسم مناف مع إله آخر^(٤).

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص ٢١٢.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٨٧.

(٣) ياقوت : المصدر السابق، ج١، ص ١٧٠.

(٤) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص ١٠٦.

أما الصنم ذو الخلصة فكان موضعه يتبالة بين مكة واليمن^(١) وله بيت تحج إليه قبائل خشم وبجيلة وباهلة ودوس وأزد السراة ومن قاريهم من بطون العرب من هوازن، وكان ذو الخلصة على هيئة مروة بيضاء، منقوشة عليها كهيئة للناج، وقد سمي بذلك لأن عباده الطائفين به كانوا من الخلصة، وكان له ثلاثة أقداح : الأمر والناهي والمترهعي. يأتي الناس إليه للاستقسام فضلا عن طوافهم به وقد لبسوا القلائد، كما كانوا يهدون إليه الشعير والحنطة ويصبون عليها اللبن ويذبحون له، ويعلقون عليه بيض النعام^(٢)، وقد أحرقه جرير بن عبدالله البجلي بأمر رسول الله ﷺ^(٣).

اشتهر ذو الشرى بمعبد الضخم الذي أقيم في سلع^(٤) (بطرا)، حيث تقدم إليه القرابين، فكان النبط يحلفون بذى الشرى في الخامس والعشرين من شهر ديسمبر من كل عام، وكان هذا الصنم عبارة عن حجر أسود غير مصقول يبلغ ارتفاعه أربعة أقدام وعرضه قدسين، ويستند الصنم إلى قاعدة مكسوة بالذهب. وبالرسوم التي توضح تقديم القرابين إليه، وقد شاعت عبادته بين عرب أعالي الحجاز قبيل الإسلام وبخاصة عند بنى الحارث بن يشكر بن مبشر من الأزد^(٥).

اتخذت قبائل بنى مالك وملكان بن كنانة صنماً بساحل جده اسمه سعد وهو عبارة عن صخرة طويلة^(٦) يتبركون بها، ولما أقبل رجل من بنى مالك بإبله ليستبرك بهذا الصنم نفرت منه وتفرقت، فذهبت في كل وجه، فأسف الرجل وتناول حجرا رماه به وقال : «لا بارك الله فيك إلها انفرت على إيلي» ثم خرج في طلبها حتى جمعها، وانصرف عنه وهو يقول :

(١) الكلبي : الأصنام، ص ٣٤.

(٢) الأزرقي : أخبار مكة، ج ١، ص ٧٣.

(٣) ياقوت : معجم البلدان، ج ٢، ص ٢٨٣-٢٨٤.

(٤) الكلبي : الأصنام، ص ٣٧.

(٥) الألوسي : بلوغ الأرب، ج ٢، ص ٢٠٩.

(٦) الكلبي : المصدر السابق، ص ٣٦.

أئينا إلى سعد ليجمع شملنا فتشتتنا سعد فلا نحن من سعد
وהל سعد إلا صخرة يتنوفه من الأرض لا تدعو لفي ولا رضى^(١)

وكان لبنى مهنب بن دوس صنم يعرف بذى الكفين وهو من الخشب،
فقد أحرقه الطفيل بن عمرو الدوسي بالنار وهو يقول :

يا ذا الكفين لست من عبادكا ميلادنا أكبر من ميلادكا
أنى حشوت النار فى فؤادكا^(٢)

كان ذو الرجل من أصنام أهل الحجاز^(٣). أما قضاة ولخم وجزام وعاملة
وعطفان فقد عبت الأقيصر، وكانوا يحجون إليه ويحلقون رؤوسهم عنده وورد
ذكره فى كثير من أشعارهم^(٤).

وكان لعنزه صنم يقال له سعيد يحجون إليه ويطوفون حوله وينحرون له
الذبايح^(٥).

أما الجلسد فكان صنم كندة وحضرموت، وسدنته بنو شكامة بن شبيب
بن السكون، من كندة، وكان للصنم حمى إذا دخلته الغنم، حرمت على
أربابها وصارت ملكا للصنم، وكان الجلسد على هيئة رجل ضخم من صخرة
بيضاء فيه صورة وجه الإنسان. وكان عباده يتقربون إليه بذيح الذبايح وتلطيفه
بدمائها. وقد سقط هذا الصنم وكسرت عنقه يوم بعث النبی محمد صلى الله
عليه وسلم^(٦).

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٣، ص٢٢١.

(٢) الكلبي : الأصنام، ص٣٧.

(٣) الكلبي : المصدر السابق، ص١٠٩.

(٤) الألوسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص٢٠٩.

(٥) ياقوت : المصدر السابق، ج٢، ص٢٢١.

(٦) ياقوت : المصدر السابق، ج٢، ص١٥١-١٥٢.

وكان المحرق، صنم لبكر بن وائل وسائر ربيعة، وقد جعلوا في كل حي من ربيعة صنماً من أولاد المحرق، فكان بلج بن المحرق في عنزة، وعمرو بن المحرق في عمرو بن ربيعة. وكان لبكر وتغلب صنم آخر يقال له آوال أو ايال^(١). وكان سدنة المحرق، أولاد الأسود، من بني عجلان^(٢).

ومن أشهر الأصنام التي عبدتها قبائل اد، الصنم شمس، فعبدته ضبة وتميم وعدى وثور عكل. وأقاموا له بيتاً، عينوا لسدنته بني اوس بن فحاش، من تميم. وتسمى به بعض العرب الشماليين، فمنهم، عبد شمس، وعمرو شمس. وقد كسره هند بن أبي هالة وصفوان بن أسيد بن الحاحل^(٣). وكان لبني تميم صنم آخر يقال له تيم، فسموا به عبد تيم، وتيم الله^(٤).

وكان الفلّس صنم قبائل طيء وموضعه وسط جبل أجأ وهو تمثال على هيئة انسان لونه أسود، وكانوا يعبدونه ويهدون إليه، ولا يأقيه خائف إلا أمن عنده ولا يطرد أحد طريدة فيلجأ بها إليه إلا تركت له. وكان سدنته من بني بولان، وقد تم هدمه بيد علي بن أبي طالب^(٥)، وفضلاً عن الفلّس اتخذت طيء من المعبود وماجر أصناماً لهم يعبدونها من دون الله^(٦).

كان محرب صنم لحضرموت وبه سمي ذو محرب سادن الصنم^(٧) كما كان ذريح لكندة بالنجير من اليمن ناحية حضرموت وله بيت يقصده مریدوه، وعبادة الصنمين لم تكن منتشرة خارج حدود الجهات الجنوبية من جزيرة العرب.

(١) الكلبي : الأصنام، ص ١٠٧.

(٢) باقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ٦١.

(٣) باقوت : المصدر السابق، ج ٢، ص ٣٦٢.

(٤) الأصفهاني : الأغني، ج ١٨، ص ١٧٨.

(٥) الكلبي : المصدر السابق، ص ٥٩-٦١.

(٦) الألويسي : بلوغ الأرب، ج ٢، ص ٢١١.

(٧) الكلبي : المصدر السابق، ص ١١١.

أما الصنمان مجاور الريح ومطعم الطير، فقد وضعهما عمرو بن لحي عند الصفا والمروة^(١)، فكان الناس يحجون إليهما في مواسم الحج.

كان العرب يؤدون طقوسهم الدينية لمعبوداتهم في الأشهر الحرم، وهي ذى القعدة وذى الحجة والمحرم ورجب، وقد سميت بذلك لاتفاقهم على حرمة نشوب الحروب فيها أو استباحة الدماء، وكان الحج الأعظم يختص به الكعبة التي يلي أمرها القرشيون في مكة وكانت شعائره تتم في شهر ذى الحجة. فكانوا يطوفون بها أسبوعا ويسعون بين الصنم اساف على الصفا وبين نائلة على المروة، ثم يقفون بجبل عرفة في ساعة غروب الشمس، ويفيضون منها إلى المزدلفة عند شروقها ثم منى، وخلال طوافهم كانوا يتركون بالحجر الأسود ويتمسحون بأركان الكعبة جميعها، فضلا عن ذلك كانت كل قبيلة تطوف حول صنمها سبعة أشواط، وكان منهم من يطوف عاريا ويعرف بالحلة ومنهم من يطوف مرتديا ثيابه النقية ويعرف بالأحمس^(٢).

وطواف عارى الثياب يبدأ باساف فيستلمه ثم يستلم الركن الأسود ويطوف ويجعل الكعبة عن يمينه، فإذا أتم طوافه سبعا، استلم الركن ثم استلم نائلة فيختم بها طوافه، ثم يخرج فيجد ثيابه كما تركها لم تمس فيأخذها فيلبسها، ولا يعود إلى الطواف بعد ذلك عريانا. ويرجع الطواف العارى إلى قولهم : لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها فيلقونها عنهم ويسمون ذلك الثوب لقي. وفي منى كانت ترمى الجمرات. أما النساء، فتضع إحداهن ثيابها كلها إلا ذراعا مفرجا عليها، ثم تطوف فيه (سيور تعلقها تستر بها) أو تطوف ليلا فيتخلصن من وقوع سترهن في أعين الرجال^(٣).

وكان الحمس على نقيض الحلة، فهم المتشددون في دينهم، فكانوا إذا أحرموا لا يأكلون السمن ولا يسلقونه ولا يمتضون اللبن، ولا يأكلون الزبد

(١) الأزرقى : أخبار مكة، ج١، ص١٣.

(٢) الأزرقى : المصدر السابق، ج١، ص١٦٦.

(٣) الأزرقى : المصدر السابق، ج١، ص١١٧.

ولا يلبسون الوبر ولا الشعر ولا يستظلون به ما داموا حرماء، ولا يخلون الوبر ولا الشعر ولا يتسجون، ولا يأكلون شيئا من نبات الحرم، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿يا بني آدم خلوا زينتكم عند كل مسجد، وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين، قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون﴾^(١)، قوله تعالى : ﴿وكلوا واشربوا﴾ إشارة إلى ما كانت الحمس حرمة من طعام الحج إلا طعام الحمس، و﴿خلوا زينتكم﴾، يعنى اللباس، ولا تتعروا ولذلك افتتح بقوله : ﴿يا بني آدم﴾ بعد أن قص خبر آدم وزوجه أن يخصفان عليهما من ورق الجنة، أى إن كنتم تحتجون بأنه دين آبائكم فآدم أبوكم ودينه ستر العورة.

وكانوا يعظمون الأشهر الحرم ولا يخفرون فيها الذمة ولا يظلمون فيها، ويطوفون بالبيت وعليهم ثيابهم وكانوا يقولون : لا تعظموا شيئا من الحل، ولا تجاوزوا الحرم فى الحج فلا يهاب الناس حرمكم ويرون ما يعظمون من الحل كالحرم، فقصروا من مناسك الحج والموقف من عرفة وهو من الحل، فلم يكونوا يقفون به ولا يفيضون منه، وجعلوا موقفهم فى طرف الحرم فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم﴾^(٢).

وكانوا يقولون : نحن أهل الحرم، لا نخرج من الحرم، ونحن الحمس، وقد اقتصر قريش وهم من الحمس على استعمال القباب المصنوعة من الأدم فكانوا أهل القباب الحمر من الأدم^(٣).

وكان من طقوسهم الدينية أيضاً ذبح الذبائح على أنصاب اتخذوها فنهى الله عن ذلك فى قوله تعالى : ﴿يا أيها الذين الذين آمنوا إنما الخمر والميسر

(١) سورة الأعراف : الآيات (٣١-٣٢).

(٢) سورة البقرة : آية (٩٩).

(٣) ابن سعد : الطبقات الكبير، ج ١، ص ٤١.

والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون»^(١) وفى قوله جل شأنه : «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق»^(٢). وكانوا يقسمون لحوم أضحياتهم فمن حضرها وكان عندها، أما دماؤها فكانت تصب على النصب.

أما بالنسبة للهدايا والنذور والقربان والتى كانت تتألف من الطيب والبخور والملابس والأسلحة، فضلا عن الزروع والغلات والأنعام، فكانوا يقسمونها بزعمهم بين الله وبين آلهتهم^(٣). ثم يؤثرون أصنامهم ويعطونها ما جعلوه نصيبا لله، قال تعالى : «وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا، فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون»^(٤).

كانت الإبل والأنعام الحية تقدم أيضا إلى الآلهة كنذور وقربان فتحبس عليها ولا يمسه أحد بسوء ومنها، البحيرة والسائبة والوصيلة والحام. البحيرة هى الناقة أو الشاة تترك فلا ينتفع من لبنها ولا تحمل أو تركب، فإذا ماتت حرموا لحمها على النساء وأباحوه على الرجال. والسائبة الدابة تترك لنذر فلا تركب ولا يحمل عليها ولا تمنع من ماء وكلاء وتترك سائبة. وأما الوصيلة فهى الناقة التى وصلت بين عشرة أبطن أو الشاة التى وصلت سبعة أبطن. وأما الحام فهو الفحل إذا نتج له عشر إناث متتابعات ليس بينهن ذكر، فيقال حمى ظهره فلم يركب ولم يجر وبره ولا يمنع من ماء وكلاء^(٥). قال تعالى : «ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام. ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون»^(٦).

(٢) سورة المائدة : آية (٣).

(١) سورة المائدة : آية (٨٩).

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٨٤-٨٥.

(٤) سورة الأنعام : آية (١٣٦).

(٥) ابن هشام : المصدر السابق، ج١، ص ٩٣.

(٦) سورة المائدة : آية (١٠٢).

ولم تقتصر زيارة الكعبات وبيوت الآلهة على الحج والعبادة وإقامة الطقوس والشعائر، بل قصدها أهل الحاجات وأصحاب المشكلات والمقبلون على الأعمال الهامة من أجل مشورة الآلهة عن قضاياهم وسؤالها عما يريدون ويشتبهون والاستفسار عما يعن لهم من أمور، فضلا عن استطلاعها في غيبات المستقبل فكانوا يكلمون الأصنام بواسطة سدنتها من الكهان الذين يتكلمون على ألسنتهم إلى الإله ويفسرون للسائلين ما يصدر من تلك الأصنام من الأصوات والهمهمة وغيرها ويقومون بالاستقسام بالأزلام وذلك كله في مقابل النذور والهدايا وذبح الذبائح.

وفضلا عن الأصنام الكبرى التي اتخذتها القبائل العربية آلهة يعبدها من دون الله، اتخذ أهل كل دار في دارهم صنما صغيرا، فإذا أراد الرجل منهم سفرا تمشح به حين يركب، فكان ذلك آخر ما يصنع حين يتوجه إلى سفره، وإذا قدم من سفره تمشح به، فكان ذلك ما يبدأ به قبل أن يدخل على أهله^(١)، وذلك لإحساسهم العميق بحاجتهم الدائمة إلى الأمان من خلال آلهتهم المقدسة الملموسة التي تراها الأعين وتدرکہا الأبصار، فهي في نظره حامية البيت والأسرة في وقت الاستقرار والارتحال، وفي زمن الحرب والسلام كما أن اعتقاده بقدرات الآلهة التي تعلو على طاقات البشر وتحكمها في قدرة ومسيرة حياته، جعلته يؤثرها على نفسه فقدم إليها أعز ما يملك، ويتودد إليها بكل غال ونفيس في سبيل إرضائها فتجلب له السعادة والهناء وتمنع عنه الشرور والأخطار وتمن عليه بالخير الوفير والبركات.

ب) عبادة الجن :

كانت عبادة الجن من العبادات التي عرفت في بعض نواحي بلاد العرب قبل الإسلام، فقد جاء في القرآن الكريم : «يوم يحشرهم جميعا ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون. قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم،

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٨٧-٨٨.

بل كانوا يعبدون الجن، أكثرهم بهم مؤمنون^(١). فكان بنو مليح من خزاعة من أكثر القبائل العربية اعتناقاً لعبادة الجن^(٢).

وكان عبدة الجن يعتقدون أن المواضع التي تبصيحها الكوارث تكون بعد هلاك أصحابها مواطن للجن، وأن الجن تختار الأماكن الموحشة المقفرة البعيدة عن الناس^(٣)، وتفضل سكنى المواضع المظلمة والفجوات العميقة وباطن الأرض فضلاً عن مواطن الموتى في المقابر، التي كانت مأهولة بالجن من حيث كونها أرواحاً مخيفة، لذلك نحس الكثير منهم ارتيادها ليلاً خوفاً ورهبة من الجن.

ولما كانت الجن فى اعتقادهم أرواحاً خبيثة مؤذية لذلك تجنب العرب دخول المناطق التي سكنتها، فقد كانت تبعث الفزع والخوف فى نفوسهم. وعلى الرغم من كون الجن أرواحاً غير منظورة إلا أنهم اعتقدوا بإمكان رؤيتها ومخاطبتها وتمثل عندهم فى الغالب فى أشكال حيوانات ذات شعر كثيف، لأنها تستطيع أن تتجسد وقتما تشاء فذكر الأصفهاني^(٤)، أن تأبط شراً رفع كبشا تحت إبطه وأخذه معه إلى الفلاة وهى الأرض المجدبة، فأحدث عليه فى الطريق، حتى إذا قرب من مكانه ثقل عليه فرمى به فإذا هو الغول، فما زال يقاتله إلى أن أصبح فتأبطها وسار بها، وقد وصف الغول بقوله :

فلم أنفك متكئاً عليها	لأنظر مصباحاً ماذا أنانى
إذا عينان فى رأس قبيح	كرأس الهر مشقوق اللسان
وساقاً مخدج وشواة كلب	وشوب من عباء أو شنان ^(٥)

(١) سورة سبأ : الآيات (٤٠-٤١).

(٢) الكلبي : الأصنام، ص ٣٤.

(٣) المسعودي : مروج الذهب، ج ١، ص ٤٠٢.

(٤) الأصفهاني : الأغاني، ج ١٨، ص ٢١٢.

(٥) مخدج : ناقص الخلق، شواة : أطراف، شنان : جلد القرية البالي.

وقد سمي الغول بالخيتمور، وهو كل شيء لا يلوم على حالة واحدة ويضمحل كالسراب، ويرى الجاحظ أن الغول أنثى بينما ذكرها هو القطرب^(١)، وكانوا يعتقدون أن الغول كانت توقد للإنسان نارا إذا أرادت الغدر به، فيقصدها، فتلنو منه، وتمثل له في صور مختلفة، فتهلكه روعاً، وتوصف بأن خلقتها خلقة إنسان رجلاً رجلاً حمار أو رجلاً عنزة^(٢).

وقد تصور المؤمنون بعبادة الجن أن الحيات هي بنات الجن وأنها إحدى عشائرها الهامة، فروى الشاعر عبيد ابن الأبرص، أنه رأى حية فسقاها، فلما ضل جمل له وتاه أرشده الحية إلى مكانه فذهب عبيد إلى المكان وجاء بهجمله. ولما انتقم بنو سهم من الجن بقتل كل الحيات والعقارب التي وجدوها في منطقته اضطرت الجن إلى طلب الصلح فتوسطت قريش وانتهى النزاع وتغلبت على الجن^(٣). ويعتقد العربي أن الجن تقوم بأعمالها بشكل غير منظور وهي تخذر الإنسان أو ترشده بطريق الصوت العالي. وترجع الأساطير التي رواها الاخباريون عن الجن وأفعالها وعلاقتها بالإنسان إلى ما عناه العرب في باديتهم القاسية وما تعرضوا له من أمراض وأوبئة واقتراس الحيوانات البرية وفلك الحشرات الصحراوية من ثعابين وحيات وعقارب وغيرها من الهوام.

وذهبت مخيلة معتقبي عبادة الجن إلى أبعد من ذلك فجعلوا بينها وبين الله نسباً، لزعمهم أنها أرواح غير منظورة تغسر على الإتيان بأعمال خارقة وأنها ألهة تتصاهر فيما بينها قال تعالى : ﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً﴾. ولقد علمت الجن أنهم لحضرون^(٤). فذكر أن عمر بن يربوع بن حنظلة التميمي كان متزوجاً من الجن، ولكنها لم تبق معه بصفة دائمة بل كانت تختفي عند ظهور البرق^(٥). كذلك نسبت بعض القبائل إلى الجن

(١) الجاحظ : الحيوان، ج١، ص ٤٨.

(٢) السعدي : مروج الذهب، ج١، ص ٤٠١-٤٠٢.

(٣) الأزرقي : أخبار مكة، ج٢، ص ١١-١٣.

(٤) سورة الصافات : آية ١٥٨.

(٥) الألوسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٣٤٠.

مثل بنى مالك وبنى شيصيان وبنى يربوع بن حنظلة، كما ينسبون بلقيس
وذا القرنين إلى الجن أيضاً^(١).

وفضلاً عن ذلك نسبوا مقتل بعض أشرافهم إلى الجن فمنهم، مرداس بن
أبى عامر السلمى، وهو أبو عباس بن مرداس السلمى، والغريص المغنى، بعد
أن ظهر غناؤه، وقد كانت الجن نهته أن يغنى بأبيات من الشعر فغناها
فقتلته، ومنهم حرب بن أمية، وذكروا عن الجن يمتين من الشعر قالهما حين
قتلته وهما :

وقبر حرب بمكان قفر وليس قرب قبر حرب قبر^(٢)

حاول العرب قبل الإسلام التخلص من الأرواح الخبيثة التى تجلب
الخبائث لهم، والتغلب عليها وطردها باستعمال الأشياء التى تنفر منها الجن
فى اعتقادهم ومنها عظام الموتى والأحجار المقدسة، كما قاموا بتعليق قطع
صغيرة من بقايا الحيوانات لتنفير الجن. وفضلاً عن ذلك كانوا يسمون أبناءهم
بأسماء غريبة لاتقاء شر الجن، فقال أعرابى : لما ولدت قيل لأبى نضر عنه،
فسمانى قنفذا وكنائى أبا العداء.

لم تقتصر الاستعاذة بالجن على عبدها، بل كانت شائعة بين معظم
القبائل العربية، فكانوا يستعملون عظام البشر والحيوانات وبعض الأحجار
والمعادن التى اتخذوها من بقايا النيازك، من أجل تنفير الجن والأرواح
الخبيثة وإخافتها، ولحماية أبنائهم وذريتهم، وذلك بتعليقها فى موضع ظاهر
مرئى^(٣).

وإلى جانب استخدام الأشياء المنفرة للجن، كان العرب يستعيذون بعظيم
الجن لاتقاد شرهم. فكانوا يذهبون إلى واد ذى شجر قبل ارتحالهم وسفرهم

(١) الألوسى : بلوغ الأرب، ج٢، ص٣٤٩.

(٢) المسعودى مروج الذهب، ج١، ص٤٠٦.

(٣) الألوسى : المصدر السابق، ج٢، ص٣٢٥.

فيعقلون رواحهم، ثم ينادون : نعوذ بعظيم هذا الوادى، فيستجيب بزعمهم صاحب الوادى لندائهم، فلا يتعرضون لأذى خلال رحلة سفرهم، وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك فى قوله تبارك وتعالى : ﴿إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم﴾^(١)، وقال تعالى : ﴿وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا﴾^(٢). وعلى الرغم من تلك الاستعاذات إلا أن ذلك لم يمنع تعرضهم للأذى، ولم يؤد إلى حمايتهم من الحيوانات المفترسة والكوارث الطبيعية مما كان يخرج المستعذ عن عقيدته، فيكفر بعظيم الوادى وقد يسبه ويرجع هذا الاعتقاد إلى الأوهام الفكرية والتصورات الخيالية التى هيمنت على عقلية البدوى، فاعتبر الجن والعفاريت أرواحاً ذات قوى خارقة تسيطر على القفار الموحشة والأماكن المهجورة فنسب إليها أهوال البادية وحيواناتها البرية المخيفة.

جـ) المجوسية :

كانت عبادة النار المعروفة بالمجوسية^(٣) من بين العبادات التى اعتنقتها بعض القبائل العربية ومنهم زرارة بن عدس التميمى وابنه حاجب بن زرارة، ومنهم أيضاً قوم الأقرع بن حابس وأبو الأسود، جد وكيع بن حسان^(٤). وقد انتقلت عبادة النار من بلاد الفرس إلى حليفهم الحيرة، التى تقع فى شرق بلاد العرب، ذلك أن فريقاً من المؤمنين بعبادة النار انتقلوا إلى الحيرة ومارسوا ملقوسهم فى عبادتها، فلما رأى أهلها نارا تعظم وهم عاكفون على عبادتها سألوهم عن خبرها، ووجه الحكمة فى عبادتها، فأخبروهم بأشياء اجتذبت نفوسهم إلى عبادتها، وأنها واسطة بين الله وبين خلقه وأنها من جنس الآلهة النورية^(٥).

(١) سورة الأعراف : آية (٧). (٢) سورة الجن : آية (٦).

(٣) المجوس : كلمة معربة : أصلها فارسى قديم هو موشوش، وهى اسم جمع مفرد ما مجوسى.

أنظر، ابن منظور : لسان العرب، ج٨، ص ٩٨.

(٤) ابن قتيبة : المعارف، ص ٢٦٦.

(٥) للسعودى : مروج الذهب، ج١، ص ٤٧٠.

ولما كانت مملكة الحيرة على اتصال دائم بباقي أنحاء جزيرة العرب من خلال القوافل التجارية وعقد الأسواق والروابط والتحالفات، فقد عرفت هذه العبادة طريقها إلى جهات متفرقة من بلاد العرب، فضلا عن الجاليات الفارسية المجوسية التي أقامت في المدن العربية الكبرى وكانت تمثل حكوماتها لدى الملوك والأمراء وسادة القبائل العربية. فكان في اليمن طائفة من المجوس اشتركت إلى جانب أهلها في طرد الحبش منها، كما كان في حضرموت والجهات الشرقية من الجزيرة جماعات أخرى منهم.

كان المؤمنون بعبادة النار من العرب يرون فيها قدرة فريدة تأثرت بها حياتهم ومعيشتهم، ولعل أقربها الانتفاع بها في طهي طعامهم والتدفئة في ليالي الشتاء القارسة التي يتصف بها الجو القارى لباديتهم، كما استخدموها في إنارة طريقهم في أسفارهم الطويلة في رحلتى الشتاء والصيف، وفي مواسم الحج. ذكر أن قصي بن كلاب كان يوقد النار على المزدلفة حتى يراها من دفع عن عرفة^(١). وقد صار للنار شأن كبير في تخالفاتهم وروابطهم فإذا عقد حلفا بين قبيلتين أحضروا نار التحالف وانفقوا على اليمين، ثم حلفوا على النار وألقوا عليها ملحاً وكبريتاً. وكانت تلك النار معروفة في اليمن وهى مستعرة دائماً ولها سدة يقومون بأخذ اليمين ويسمون تلك النار «هولة» و«المهولة»^(٢). وذلك لقدسيته ومكانتها في اعتقادهم، يقول ابن الأثير: «وكانت لهم (أهل اليمن) نار تحكم بينهم فيما يزعمون تأكل الظالم ولا تضر المظلوم»^(٣). وكذلك كانت تلك النار مهابة في نفوسهم لا يحلف بها أهل الباطل لخشيتهم من فتكها بهم، ومن ناحية أخرى كانوا يشعلون «نار الاستمطار» عندما يحيق بهم الخطر نتيجة الجذب والجفاف. الذى كثيراً ما كان يصيبهم، فيشعلونها ويستغيثون بها لينزل الغيث.

(١) الفلقشندي: صبح الأعشى، ج ٢، ص ٤٠٩.

(٢) الألوسى: بلوغ الأرب، ج ٢، ص ١٦٢-١٦٦.

(٣) ابن الأثير: الكامل فى التاريخ، ج ١، ص ٢٤٤.

كذلك استعملوا النار في اتقاء شر قوم يخشون بأسهم فكانوا يوقدون النار في أثرهم ليتحول شرهم عنهم. ويحقيق المكر السيء بأهله، اعتقاداً منهم بقدراتها الخارقة. كما كان إيقاد نار الغدر ونار السلامة من بين الطقوس الدينية التي عرفت في جزيرة العرب، فنار الغدر كانت توقد بمنى أيام الحج على أحد الأخشبين، جبلى مكة - أبى قبيس والأحمر - فإذا استعرت، صاح موقدها : هذه غدره فلان ليحذره الناس وليعلموا أن فلانا قد غدر بجاره، وذلك لأن الغدر كان من أقيح الرذائل عند العرب وبعد من صفات الذل والعار والإثم في الدين. وأما نار السلامة فكانت توقد للمقام من سفره عند عودته سالماً غانماً^(١).

وفضلاً عن ذلك كان هناك النيران التي توقد من أجل الإهلاك فمناها نار الطرد ونار السلم، فنار الطرد توقد للدعاء على شخص لا يراد عودته، فيشعلونها ويقولون : «أهمده الله وأسحقه، وأوقد ناراً في أثره»، أما نار السلم فكانت توقد للملدوغ وللمجروح ولمن ضرب بالسياط، ولمن عضه الكلب لكي لا ينাম الشخص فيشتد به الأمر ويؤدي إلى الهلاك^(٢).

وكانت الزندقة من بين الديانات التي اعتنقها بعض العرب ووجدت لها أتباعاً في قرى، الذين أخذوها من الحيرة المجوسية، والزنادقة هم القائلون ببقاء الدهر ولا يؤمنون بالآخرة ولا بوحداية الله عز وجل، ويستخرون من الاعتقاد في البعث بعد الموت ويرون استحالة وليس أدل على وجود هذه الطائفة في بلاد العرب من أن أشار إليها القرآن الكريم في قوله تعالى : «وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون»^(٣).

والأصل في الزندقة عند الساسانيين الخروج والانشقاق على الديانة

(١) الفلقشندي : صبح الأعشى، ج١، ص ٢٠٩.

(٢) الفلقشندي : للمصدر السابق، ج١، ص ٢٠٩.

(٣) سورة البقرة : آية (٢٤).

المزدكية وتعاليم مزدك، غير أنها أطلقت فيما بعد على الشعبيين الذين كانوا مجوسا أو من أصل مجوسى فأسلموا وكانوا يطنون غير ما يعلنون، وقد عرفوا بالموالى الحمر فى العصر العباسى^(١).

د) الصابئة :

كانت الصابئة من بين الديانات التى انتشرت فى بلاد اليمن وحران وأعالى العراق، ويعبد أتباعها النجوم والكواكب التى عرفوها من خلال ملاحظتهم لها وطول تجربتهم بمطالعها ومغاييها، للاعتداء بها فى أسفارهم، وتعاقب الليل والنهار وغيرها من أسباب معاشهم، يقول صاعد أحمد الطليطلى :

«كان للعرب معرفة بأوقات مطالع النجوم ومغاييها وعلم بأنواء الكواكب وأمطارها على حسب ما أدركوه بقرط العناية وطول التجربة لاحتياجهم إلى معرفة ذلك فى أسباب المعيشة»^(٢).

وكان من أثر الكواكب والنجوم فى حياتهم ومعيشتهم أن انتشرت عبادة الصابئة فى أنحاء متفرقة من جزيرة العرب لاعتقادهم أن الأفلاك والكواكب أقرب الأجسام المرئية إلى الله تعالى، وأنها حية ناطقة، وأن الملائكة تختلف فيما بينها وبين الله، وأن كل ما يحدث فى قدرهم فإنما هو على قدر ما تجرى به الكواكب عن أمر الله. فعظموها وقربوا إليها القرابين^(٣).

كان للشمس مكانة عظيمة عند عرب الجنوب فقدسوها وعبدوها. قال تبارك وتعالى عن مملكة سبأ : «إنى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ، ولها عرش عظيم، وجعلتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين

(١) ابن منظور : لسان العرب، ج٥، ص٢٨٨.

(٢) صاعد أحمد الطليطلى : طبقات الأمم، بيروت، ١٩٨٣، ص٤٥.

(٣) المسعودى : مروج الذهب، ج١، ص٤٦١.

لهم الشيطان أعمالهم، فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون»^(١)، كما عبدوا القمر والزهرة، فلما رأوا الكواكب تختفي بالنهار وفي بعض أوقات الليل، أمرهم بعض من كان فيهم من حكمائهم أن يجعلوا لها أصناما وتمائيل على صورها وأشكالها وأن يقدموا لها القرابين فاتخذ صابئة حران، بيتا لعبادة الكواكب والنجوم جعلوا تحته أربعة سراديب وضعوا بها الأصنام التي تمثل الأجسام السماوية فكانوا يسجدون لها من دون الله وفي ذلك يقول ابن عيثون الحراني القاضي :

ان نفيس المجائب بيت لهم في سرداب
تعبد فيه الكواكب أصنامهم خلف غائب^(٢)

وقد أشار الله تبارك وتعالى لعبادة الكواكب بقوله : «ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر، لا تسجدوا للشمس ولا للقمر، واسجدوا لله الذي خلقهم إن كنتم إياه تعبدون»^(٣).

وقد عبت بعض بطون قبائل تميم نجوما صغارا، نحو عشرين نجما، يقال لها القلاص، والمجموعة كلها تعرف بالديران أما بطون طيء فعبدوا «الشرا»، وبطون من ربيعة المرزم^(٤). كذلك عبت قبائل لحم وخزاعة وبعض بطون قريش نجما اسمه الشرى، بعد أن أدخل هذه العبادة جزء بن غالب بن عامر ابن الحرث الخزاعي المكنى أبو كبشة فلما بعث النبي ﷺ وخالف قريش في عبادتهم، قالوا له ابن أبي كبشة لمخالفة لهم مخالفة أبي كبشة لهم في عبادة آلهتهم وقد نهاهم الله تبارك وتعالى عن عبادة ذلك النجم في قوله تعالى : «والله هو رب الشرى»^(٥).

(١) سورة النمل : آية (٢٤).

(٢) المسعودي : مروج الذهب، ج١، ص ٢٦٨.

(٣) سورة فصلت : آية (٣٧).

(٤) الألوسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٢٣٩-٢٤٠.

(٥) سورة النجم : آية (٤٩).

٢ - الديانة اليهودية

انتشرت اليهودية في جهات متفرقة من بلاد العرب ومنها خيبر ويثرب ووادي القرى وفدك وتيماء^(١) والجنوبية العربية ، ويرجع ظهور اليهودية في جزيرة العرب إلى هجرة الجماعات اليهودية من بعض جهات بأرض كنعان ونزوحها إلى الجهات القريبة من بلاد العرب في بادئ الأمر ثم انتشارها في باقي الأنحاء . ويرى علماء تاريخ الأديان أن هجرة اليهود حدثت بعد اصطدامهم بالقيصر تيتوس وهدمه الهيكل سنة ٧٠ م وازدياد تلك الهجرة على عهد القيصر هادريان سنة ١٣٢ م^(٢) .

والواقع أن الهجرات اليهودية ترجع إلى ما قبل التاريخ الميلادي بحوالى ستة قرون ذلك أن بختنصر الذى ولي الملك على بابل ٦٠٦ ق.م كان قد نقل معه كثيرا من اليهود من بيت المقدس إلى بابل ، فعاشوا هناك وتناسلوا وتكاثروا ، يقول ابن الأثير « ودخل بختنصر وجنوده بيت المقدس فوطئ الشام ، وقتل بنى إسرائيل حتى أفناهم ، وخرب بيت المقدس وأمر جنوده فحملوا التراب والقوة فيه حتى ملؤوه . ثم انصرف راجعا إلى بابل وأخذ معه سبايا بنى إسرائيل وأمرهم فجمعوا من كان في بيت المقدس كلهم فاجتمعوا واختار منهم مائة ألف صبي فقسّمهم على الملوك والقواد الذين كانوا معه .. ثم أن بختنصر عاد إلى بابل وأقام في سلطانه ما شاء الله أن يقيم^(٣) .

كما أن أثر القوافل التجارية بين العرب الجنوبية وبين بلاد الشام في انتقال الجماعات اليهودية إلى الأراضي الخصيبة من جزيرة العرب لا يمكن إغفاله ، فقد عثر على كتابات القبور في شرقى حيفا وردت فيها كلمة (Homeriton)^(٤) . وهى تدل على أن هذا القبر ليهود من حمير كانوا قد جاءوا إلى فلسطين للتجارة فدفنوا فيه ، وهو ما يعنى وجود جاليات يهودية

(١) اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي ، ج ١ ، ص ٢١٢ .

(٢) O'Leary : Arabia Before Muhammad , p . 173 .

إسرائيل والمخسون : اليهود في بلاد العرب ، ص ٨ - ٩ .

(٣) ابن الأثير : الكامل في التاريخ ، ج ١ ، ص ١٤٩ - ١٥٠ .

٤ - جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام ، ج ٦ ، ص ١٨٢ .

فى اليمن كانت على اتصال دائم بأبناء عمومته من يهود بلاد الشام، خاصة وأن طبيعة اليهودى نفسه تجعله ينظر دائماً وفى المقام الأول إلى العامل الاقتصادى والمنفعة الشخصية ومن أجلها يضحي بكل ما هو غال. فهاجروا من مواطنهم الأصلية إلى مناطق الخير الوفير والسعة فى الرزق والثروة وهو لا يبالى فى سبيل ذلك بتبشير أو نشر عقيدته بين الناس^(١).

دخلت اليهودية بلاد العرب على يد الجماعات المهاجرة التى استوطنت وأقامت فى أنحصب المناطق العربية ولاسيما عند مواضع المياه، فلما استقروا عملوا على حفر الآبار فى الأراضى العالية واشتغلوا بتربية الماشية والدجاج ونسج الأقمشة وغيرها من الأعمال التى تهتم بنواحي الحياة اليومية، والتى كان يأنفها العربى الأصيل. وفضلاً عن ذلك بنى اليهود الآطام لحماية أنفسهم وممتلكاتهم من اعتداء الأعراب عليهم^(٢)، كما أمنوا على أنفسهم بالاتفاق مع رؤساء القبائل العربية المجاورة وتقديم الهدايا لاسترضائهم.

كانت منطقة يثرب المركز الرئيسى لليهودية فى جزيرة العرب ذلك أن المهاجرين من اليهود ساروا إلى الجنوب فى اتجاه يثرب واستقر رأيهم على الإقامة فيها، فنزل بنو النضير ومن معهم على بطحان أحد أودية يثرب، ونزلت قريظة وهذيل ومن معهم على مهزور^(٣)، ثم جاء بعدهم بنو قينقاع وبنو زيد وبنو زهراء وبنو عكرمة وبنو ثعلبة وبنو القصيصة وغيرهم وكان فى يثرب قبل هجرة اليهود إليها كثير من البطون العربية من قبائل بنى الحرمان، وبنى مرثد وبنى ليف من بلخ، وبنى معاوية من بنى سليم وبنى الشظية من غسان، وقد أكرم العرب وفادة اليهود إليهم وسمحوا لهم بالعيش فى سلام بين ظهرانيتهم، وظل الحال على ذلك حتى قويت شوكة اليهود وصاروا سادة المدينة.

لما هاجر الأوس والخزرج إلى يثرب أثر حادث سيل العرم، فنزلوها، واستغلوا الخلافات التى وقعت بين اليهود وتغلبوا عليهم بمعاونة الغساسنة

(١) إسرائيل ولفسون : اليهود فى بلاد العرب، ص ٧٢.

(٢) Margoliouth : The relations between Arabs and Israelites Prior, P. 62.

(٣) باقوت : معجم البلدان، ج ٥، ص ٢٣٤.

وسيطروا على المدينة وقسموها فيما بينهم، ولم يبق لليهود فيها شيء من السلطان^(١).

وعلى الرغم من ذلك فقد عاش اليهود متكئين مستقلين ووجهوا اهتمامهم إلى النواحي الاقتصادية، فاحترفوا التجارة والزراعة وبعض الحرف مثل الصياغة، وكانوا يقرضون الأموال بالربا الفاحش لجيرانهم العرب، وكانوا يعيشون في حماية سادة القبائل يؤدون لهم إتاوة في كل عام مقابل حمايتهم لهم ودفاعهم عنهم ومنع الأعراب من التعدى عليهم وقد لجأوا إلى عقد المحالفات لتحقيق أهدافهم.

كذلك وجدت اليهودية طريقها إلى بلاد اليمن على يد تبنان أسعد أبو كرب^(٢)، أحد ملوك الحميريين، الذي اهتم إلى هذه الديانة عن طريق حبرين من أحبار اليهود هما كعب وأسد من بني قريظة^(٣) خلال رحلة عودته من حروب قام بها في الشمال واجتيازه يثرب، بعد أن تقابلا معه وأبعداه عن عبادة الأوثان. وذلك فضلا عن قدوم اليهود من شمال الجزيرة العربية ونزولهم في بلاد اليمن، ويرى المستشرقون أن كثيرا منهم كان من العرب المتهودين^(٤)، وأنهم يمثلون أصل اليهود الذين اضطروا فيما بعد إلى هجر الجنوب والاتجاه إلى يثرب أثر الغزو الحبشي لليمن. غير أن اليهودية وإن كانت قد ضعفت في بلاد اليمن بدخول الحبشة فيها إلا أنها بقيت هناك إلى ما بعد ظهور الإسلام.

بلغ من تأثير اليهود في جنوب بلاد العرب على ملوك اليمن، أن اعتنق ذرة ذو نواس بن تبنان أسعد. ملك حمير اليهودية وتعصب لها وجعل منها ديناً رسمياً للدولة. ولم يكتف بذلك، بل لجأ إلى العنف والشدة في سبيل

(١) باقوت : المصدر السابق، ج٥، ص ٨٣.

(٢) ابن خلدون : العبر وديوان المبتلى والخبر، ج٢، ص ٥٣.

(٣) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٢٤٤.

(٤) Margoliouth : The Relations between Arabs and Israelites prior to the Rise of Islam, p. 68. (٤)

حمل المسيحيين من أهل نجران على اعتناقها بعد أن حرضه يهود اليمن ودفعوه إلى التنكيل بهم بحجة أنهم إخوان الروم والحش في الدين، وأنهم يعملون على نشر المسيحية في اليمن واستيلاء الحش عليها، غير أن اليهود أنفسهم كانوا يكونون للمسيحيين كل العداء خوفاً على مصالحهم المادية في هذا الجزء الخصيب الوافر الخير من بلاد العرب، فسار ذو نواس إلى نجران بجنوده وقضى على المسيحيين هناك حرقاً بالنار^(١).

كان لليهود في جزيرة العرب أماكن للعبادة تعرف بالكنيس، وكنيسة اليهود تميزاً لها عن الكنيسة موضع عبادة النصارى^(٢). كما كان عندهم مواضع يتدارسون فيها مع رجال الدين أحكام شريعتهم وأخبار رسلم وأنبيائهم وما جاء في كتبهم الدينية من أوامر ونواه، وهى الأماكن التى يقال لها المدراس وهى المدراس^(٣)، ويرجع أصلها إلى كلمة درس عند اليهود ودرس عند العرب، وكان المدراس دار ندوة لليهود، يجتمعون فيه للتزاور وللبحث فى شئونهم والبث فى القضايا الجسيمة، وإليه كان يقصد العربى المتهود حين يمن له أمر من الأمور، وإليه ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبار المسلمين لمحادثة اليهود ومجادلتهم^(٤)، وقد عرضوا أمام الرسول صلى الله عليه وسلم كتبهم، فكان يقرأها له بعضهم ممن دخل فى الإسلام مثل عبدالله بن سلام.

وكانت أماكن صلاتهم تعرف بالمحاريب، بينما عرف رجال الدين عندهم بالأخبار والرهائين، والحر هو العالم والرجل الصالح، وهو أحد رجال «الفروشم» وهم شيعة اليهود^(٥). الذين أقسموا على أنفسهم مراعاة النصوص الدينية لا يخرجون عنها، ولا تزال تستعمل عندهم. وتطلق على من درس

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٣٥-٣٦.

(٢) ابن منظور : لسان العرب، ج٨، ص ٨٣.

(٣) ابن منظور : المصدر السابق، ج٧، ص ٣٨٢.

(٤) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٢، ص ١٣٣.

(٥) إسرائيل ولفنسون : اليهود فى بلاد العرب، ص ٢٠.

الشيعة اليهودية وأنقن أحكامها، ومن أحبارهم عبدالله بن صوري الأعور، الذي قيل عنه أنه لم يكن بالحجاز في زمانه من كان أعلم بالتوراة منه، وأنه كان من بنى ثعلبة.

أما الريانيون فهم العلماء الراسخون في العلم والدين الذين لم يأخذوا أجورا على أعمالهم، بل كانوا يقومون بها قربي إلى الله، لذلك كانوا يتمتعون بحرمة عظيمة في المجتمع فإذا جلس أحدهم في مكان خيم عليه السكون احتراماً له، وكان على الريان باعتباره ممثلاً للتوراة احترام نفسه وعليه ارتداء ملابس خاصة تميزه عن بقية الناس فهو رجل الدين وممثل شريعة الله وكان على الناس طاعته وعدم مخالفة أمره ونهيه وإلا خالفوا شريعة الله. قال تعالى : ﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والريانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأوكلت هم الكافرون﴾^(١). وكان الأحبار يقيمون في أماكن اليهود في جزيرة العرب ومنهم من كان يأتي إلى يهود العرب من فلسطين^(٢).

على الرغم من يقين اليهود بقرب ظهور نبي مرسل من رب العالمين، ومفاخرتهم بذلك الأوس والخزرج، إلا أنهم أنكروا نبوة الرسول ﷺ وكفروا به وأظهروا للإسلام العداوة والبغضاء، بل ذهبوا إلى أبعد من ذلك بكثير، فمع أنهم أهل كتاب ومعتنقو عقيدة التوحيد ونبذ الأصنام والإشراك بالله العلي العظيم، فقد قاموا بتحريض قريش وغطفان وغيرهم من المدافعين عن الشرك والغارقين في الوثنية على محاربة الإسلام، دين التوحيد، الذي يدعو إلى الإيمان بالله الواحد الأحد. ذكر ابن هشام عن بعض الصحابة أنهم قالوا : «إن من دعانا إلى الإسلام مع رحمة الله تعالى وهداه، أنا كنا نسمع من رجال

(١) سورة المائدة : آية ٤٤.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٦، ص ١٠٢.

يهود وكنا أهل شرك أصحاب أوثان، وكانوا أهل كتاب عندهم علم ليس لنا، وكانت لائزالي بيننا وبينهم شرور فإذا قلنا منهم بعض ما يكرهون قالوا لنا : أنه تقارب زمان نبي يبعث الآن، نقتلكم معه قتل عاد وإرم، فكنا كثيراً ما نسمع ذلك منهم فلما بعث الرسول ﷺ أجبناه حين دعانا إلى الله تعالى، وعرفنا ما كانوا يتوعدوننا، فبادرناهم إليه فأمنّا به وكفروا به^(١). وقد أشار الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم إلى ذلك بقوله : ﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم، وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به، فلعنة الله على الكافرين﴾^(٢).

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج ١، ص ٢١٨.

(٢) سورة البقرة : آية (٨٩).

٣ - الديانة النصرانية

دخلت النصرانية بلاد العرب وانتشرت فيها بالتبشير وليس بطريق الهجرة الذى اتبعته الديانة اليهودية هناك. فلم تحدث هجرات نصرانية إلى الحجاز وبلاد اليمن، وكان التبشير يتم بدخول بعض النساك والرهبان إلى جزيرة العرب ومنهم من رافقوا البدو الأعراب وعاشوا معهم وجاروهم فى عيشتهم وطرز حياتهم، التى تتميز بالحل والترحال والإقامة فى الخيام فعرفوا «بأساقفة الخيام» وأساقفة أهل الوبر وأساقفة العرب البادية. وذكر أن مطران بصرى. من أعمال دمشق كان يشرف على نحو عشرين أسقفا انتشروا بين عرب حوران وعرب غسان^(١). وكان لإتقان المبشرين كيفية التأثير ووسائل الإقناع والمنطق، فضلا عن براعتهم فى مداواة بعض الأمراض، أن تمكنوا من ضم بعض سادات القبائل والأعراب إلى الدين الجديد. فذكر أن بعض الرهبان القريشيين تمكنوا من شفاء النساء العقيصات فولدن أولادا بفضل دعواتهم وبركات الرب، كما حدث لسيد الضجاعة إذ توسل أحد الرهبان إلى الله أن يهب له ولدا ذكرا، فاستجاب له، فلما رأى سيد القبيلة ذلك، اعتنق النصرانية هو وأفراد قبيلته. وذكر أيضاً أن الراهب مارايشوعزخا، شفى النعمان ملك الحيرة من مرض عصبى ألم به وذلك بإخراج الشيطان من جسده^(٢). وكان لهذه المعجزات التى اعتقدها العرب أن دخل عدد من الأمراء وسادات القبائل فى النصرانية. وبذلك ضمن المبشرون مساعدتهم وحمايتهم، فعاشوا فى كنفهم فى أمن وسلام وأخذوا فى نشر دينهم فى أنحاء جزيرة العرب.

أنشأ النصراني فى جزيرة العرب كثيراً من الأديرة^(٣)، كوسيلة من وسائل التبشير ونشر ديانتهم، فقد أعدوا الأديرة للقوافل التجارية ليجد فيها التجار

(١) لويس شيخو : النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلين، بيروت، ١٩١٢، ج١، ص ٣٧.

(٢) لويس شيخو : النصرانية وآدابها، ج١، ص ٣٥-٣٦.

(٣) الدير : أصله الدار، والجمع أديار وأديرة، والديمار، والديرانى هو صاحب الدير. وهو الموضع الذى تسكنه الرهبان. أنظر، ياقوت : معجم البلدان، ج٢، ص ٤٩٥.

كل وسائل الراحة والاستماع خلال رحلاتهم وأسفارهم الشاقة وكانت هذه الأديرة تشتهر بالخمور والنبیذ، الذى كان يتم صنعه على أیدی الرهبان أنفسهم، وأثناء اللهو وشرب الخمور كان الرهبان يلعبون دورهم فى التعريف بدينهم ويؤدون شعائرهم فى حضور زوارهم ويدعونهم إلى الانضمام للنصرانية. فكانت الأديرة بيوتا للمخلوة والانقطاع لعبادة الله ومواطن للراحة واللهو والتبشير بالديانة المسيحية. وقد انتشرت هذه الأديرة فى أماكن عديدة من بلاد العراق وبلاد الشام وفى بعض نواحي الحجاز ونجد وجنوبى جزيرة العرب وشرقها^(١).

كان لقدم البعثات الدينية التى تتألف من الرهبان والنسك وإقامة الأديرة فى بلاد العرب، أن انتشرت المسيحية هناك، خاصة أن قياصرة الروم قاموا بتشجيعها والإغداق على المبشرين بكل ما يمكنهم من تأدية رسالتهم، وحرصوا على تحول أتباعهم إلى هذه الديانة حتى يضمّنوا ولائهم، وتأمين مصالحهم الاقتصادية فى جزيرة العرب.

كانت بلاد الشام تمثل المعقل الأول الذى وطدت فيه المسيحية أقدامها للعلاقات المباشرة والوطيدة مع قياصرة الروم الذين اتخذوا من النصرانية ديناً رسمياً لامبراطوريتهم، فانتشرت بين عرب بلاد الشام من الغساسنة أتباع القيصر، وغرهم من قبائل كلب وقضاة وعاملة وجذام، وقد حارب الغساسنة إلى جانب الروم للدوافع الدينية وسياسية ففى يوم اليرموك كانوا فى صفوف الروم وكان رئيسهم جبلة بن الأيهم الغسانى فى مقدمة الجيش الذى أرسله هرقل لمحاربة المسلمين. كذلك كانت قبائل عاملة ولخم وجذام من القبائل المنتصرة التى ساعدت الروم وآزرتهم، فكانوا يؤيدونهم حين قدم الرسول صلى الله عليه وسلم تبوك^(١).

(١) ياقوت : المصدر السابق، جـ٢، ص ٤٩٥-٥٤٣.

(٢) ابن الأثير : الكامل فى التاريخ، جـ٢، ص ١٩٢.

وكانت قبائل إياد من جملة العرب المنتصرة سكنوا السواد والجزيرة، وسكن قوم منهم بلاد الشام فخضعوا للساسنة وللروم وتنصروا. كذلك وجدت النصرانية طريقاً لها بين عدد كبير من رجالات قبائل طيء^(١). فوفد عدى بن حاتم الطائي وكان على النصرانية إلى رسول الله ﷺ وأعلن اعتناقه الإسلام. وفي بلاد العراق وجدت النصرانية لها أرضاً خصبة عند أهالة الحيرة.

وعلى الرغم من تسمية الحيرة إلى الفرس إلا أن الأكاسرة لم يكن يهمهم نشر المجوسية بين أتباعهم لاعتبارها ديانة خاصة بالفرس دون غيرهم، فلم تهتم الإمبراطورية الفارسية بانتشار النصرانية بين الموالين لها لأنها لم تجد فيها ما يتعارض مع مصالحها، ذلك أن النصرانية المنتشرة في بلاد الحيرة كانت تخالف النصرانية المشيعة للروم، فقد كان نصارى الشام على المذهب اليعقوبي أو المنوفيسي^(٢)، القائل بالطبيعة الواحدة للمسيح، فهم أصحاب الطبيعة الواحدة وصاحب هذا المذهب هو يعقوب البرادعي (ت ٥٧٨م)^(٣)، بينما كان نصارى العراق ومن والاهم من قبائل تغلب وإياد وبكر^(٤)، من أتباع المذهب النسطوري، الذي ينسب إلى نسطوريوس (ت ٤٥٠م) ويرى أن للمسيح طبيعتين أو أقنومين، أقنوم الناسوت وأقنوم اللاهوت.

وفضلاً عن المذهبين اليعقوبي والنسطوري، وجدت فرقة في بعض جهات بلاد العرب عرفت باسم الفطائرين وأتباعها كانوا من المبالغين في تأليه مريم وعبادتها وكانوا يقدمون لها أقراص المعجن والفطائر كقرايين لذلك عرفوا بالفطائرين^(٥)، قال الله تبارك وتعالى : «وإذ قال الله يا عيسى بن مريم آئت قل ل للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله. قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب»^(٦).

(١) لويس شيخو : النصرانية وأدبها، ج١، ص ١٣٢.

(٢) Philby : The Background of Islam, p. 112.

(٣) Hitti : History of the Arabs, p. 63.

(٤) اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي، ج١، ص ٢١٤.

(٥) لويس شيخو : النصرانية وأدبها، ج١، ص ١١٣.

(٦) سورة المائدة، آية (١١٦).

كان لاتصال بلاد الحجاز بالحيرة وبلاد الشام أن دخلت النصرانية إلى هذه البلاد. ومنها دومة الجندل وآيلة وبيحاء، كما كان في يثرب ومكة والطائف قليل من المسيحيين عند ظهور الإسلام. ذلك أن جماعات من تجار مكة والطائف كانوا يذهبون في رحلاتهم التجارية إلى إمارة الحيرة للبيع والشراء. فكانوا يتعرفون على التغيرات والتطورات الثقافية والدينية، وينقلونها إلى أبناء بطونهم وعشائهم وذلك فضلا عن قدوم المبشرين من الحيرة إلى بلاد الحجاز في ركاب القوافل التجارية.

فدومة الجندل كانت على اتصال تجارى منذ القدم مع الحيرة. وبذلك انتقلت إليها النصرانية وصار فريق من أهلها نصرانيين، وكان صاحب آيلة قبل الإسلام، يوحنا بن روبة، وهو نصراني قدم إلى تهوك بعد الإسلام وكان الرسول ﷺ بها فصالحه على الجزية وبقي على دينه^(١)، وقد أطلق عليه المسعودي^(٢) لقب أسقف آيلة. وأما اليمامة فكان حاكمها عند بعثة النبي ﷺ هو هوذة بن علي، وكان نصرانياً من بني حنيفة على علاقة قوية بالفرس وذكر ابن الأثير^(٣)، أن هوذة توسط لفك أسر مائة رجل من بني تميم في أعقاب يوم الصفقة.

كما ذكر أن معظم الرقيق في مكة كان نصرانياً وأنه كان بها جالية من الروم والنصارى^(٤)، فضلا عن الجوارى الروميات وليس أدل على وجود نفر قليل من النصرانيين في مكة من أن قريشا ادعت أن رجلا نصرانياً كان يعيش بمكة وقت ظهور الإسلام يسمى جبر النصراني هو الذي يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقوله للناس وأنه هو الذي كان يعلمه ذلك وكانوا يقولون : والله ما يعلم محمد كثيراً مما يأتي به إلا جبر النصراني غلام الحضرمي^(٥).

(١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج٢، ص ١٩١.

(٢) المسعودي : التنبيه والإشراف، بيروت، ١٩٦٧، ص ٢٧٢.

(٣) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج١، ص ٣٧٩.

(٤) ابن خلدون : العبر وديوان المبتدأ والخبر، ج٢، ص ١٤٣.

(٥) O'Leary : Arabia Before muhammad, p. 184.

فأنزل الله عز وجل : ﴿ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين﴾^(١).

وفضلاً عن ذلك كان من بين الجالية الكبيرة التي تعرف بالأحباش، عدد كبير من النصارى، وهم الذين كانوا يقومون بالخدمة والأعمال التي يحقها ويؤدونها عظماء مكة^(٢). ومن ناحية أخرى تزوج بعض رجال قرش من نصرانيات فكانت أم الحارث عبدالله المعروف بالقبايع نصرانية^(٣). وكان في وادي القرى نفر من الرهبان كما أشار إلى ذلك الشاعر جعفر بن سراقه، أحد بني قرة قائلًا :

رهبان بأسفل ذى القرى وبالشام عرافون فيمن تنصرا^(٤)

كما كان في يثرب بعض النصارى الذين كانوا يسكنون في موضع يقال له سوق النبط^(٥)، وفي البحرين كان بنو عبد القيس على النصرانية، فقدم بشر بن عمرو على رأس وفد من بني عبد القيس على النبي ﷺ، وأعلنوا اعتناقهم الدين الإسلامي^(٦).

كما انتشرت المسيحية بالتبشير في نواحي الجزيرة الجنوبية. فدخلت اليمن أيضاً على يد أحد المبشرين الصالحين واسمه فيميون وكان من الزهاد السياح ساح في البلاد. وكانت تصدر عنه الكرامات والمعجزات، وتروى الروايات أن رجلاً من أهل الشام اسمه صالح، اتصل به وتوغلاً معاً في بلاد العرب فاختلفتهما سيارة من العرب وباعوهما بنجران لبني الحارث بن كعب من كهلان، الذين كانوا يعبدون الصنم الحزى. وقد تمكن الرجاء من إقناع

(١) سورة النحل : آية (١٠٣)، يلحدون : يميلون عن الحق.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٣٥٥.

(٣) الأصفهاني : الأغاني، ج١، ص ٣٠.

(٤) الأصفهاني : للمصدر السابق، ج٧، ص ٩٦.

(٥) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٦، ص ٢٠٨.

(٦) ابن الأثير : الكامل في التاريخ، ج٤، ص ٢٠٣.

سيد بنى الحارث ييطان ما هو عليه وقومه من عبادة الأصنام وذلك بعد أن دعوا الله في يوم عيد العزى أن يرسل عليها ريحاً صرصراً عاتية تقضى عليها، فأنت الريح عليها واستأصلتها، فلما رأى ذلك أهل نجران تنصروا^(١)، وقام فيميون بتعيين أحدهم وهو عبدالله بن الثامر رئيساً عليهم، وجعلهم تحت رعاية الأسقف بولس^(٢)، وتذكر روايات الاخباريين أن عبد كلال بن مثوب، أحد زعماء حمير هو الذى أدخل النصرانية ونشرها بين الحميرين، وأنه أخذها عن رجل من غسان كان قد قدم عليه من بلاد الشام^(٣).

صار للمسيحية مركز قوة في بلاد اليمن في القرن الرابع الميلادي، يدل على ذلك انتشار أسقف عن اليمن في أعمال مجمع «نيقية» الذى عقد سنة ٣٢٥م، كما أرسل الإمبراطور قسطنطين بن قسطنطين الأكبر المعروف بقسطنطين الثانى (٣٣٧-٣٦١م) سفارة مسيحية إلى الجنوب برئاسة ثيوفيلوس الهندى لإقناع ملوك اليمن بإقامة بعض الكنائس للمسيحيين هناك. وقد نجح ثيوفيلوس فى إنشاء كنيسة فى ظفار العاصمة وأخرى فى عدن^(٤) وكان من أهم دوافع الإمبراطور البيزنطى التى حملته على إرسال هذه البعثة، توطيد نفوذه السياسى فى تلك البلاد لأحكام سيطرته عليها وتأمين مصالح الإمبراطورية الاقتصادية فى بلاد اليمن الخصب التى تملك زمام التجارة فى البحر الأحمر^(٥).

كانت نجران أهم مواطن النصرانية فى بلاد العرب الجنوبية وقد اشتهرت بإنشاء أكبر الكنائس وأفخمها فى جزيرة العرب فى عهد الأحباش، وعرفت بكعبة نجران أو بيعة نجران كما جاء فى نص أبرهة^(٦). إذ كان أهل اليمن

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص ٢٦٦-١٦٧.

(٢) ابن خلدون : المعبر وديوان اللبثا والخبر، ج٢، ص ٥٩.

(٣) لويس شيخو : النصرانية وآدابها، ج١، ص ٥٥.

(٤) لويس شيخو : المرجع السابق، ج١، ص ٥٦.

(٥) Margoliouth : The Relation between Arabs and Israelites Prior to the Rise of Islam, p. 63.

(٦) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٦٥.

يطلقون على الكنيسة اسم البيعة. يقول ياقوت : «وكعبة نجران هذه يقال لها بيعة بناها بنو عبد المدان بن الديان الحارثي على بناء الكعبة وعظموها مضاهاة للكعبة وسموها كعبة نجران وكان فيها أساقفة معتمون، كان إذا جاءها الخائف أمن أو طالب حاجة قضيت أو مسترشد أرفد وكان لعظمها، عندهم يسمونها كعبة نجران، وكانت على نهر نجران»^(١).

كذلك أنشأ الأحباش كنيسة في ظفار، واهتموا بتزيينها وعهدوا بتدبير شؤونها إلى الأسقف «جرجسيوس»^(٢) الذي قام بحركة تبشير واسعة لنشر النصرانية بين الحميريين. وكان للنصارى كنيسة أخرى في مأرب أنشأها الأحباش وعينوا عليها أسقفا من قبلهم، وقد احتفل بافتتاحها أبرهة ملك اليمن وأشار إليها في النص الذي دونه عن ترميم سد مأرب^(٣)، أما أهل صنعاء فكان لهم كنيسة عظيمة لا تقل روعة عن كنيسة نجران، وقد أبدع الأحباش في تزيينها وتجميلها وأنفقوا على بنائها أموالا طائلة، وقد عرفت باسم «القليس»^(٤)، وموضعها جامع صنعاء في الوقت الحاضر.

كان أباطرة الروم يمدون الكنائس بالأساقفة والمبشرين. كما أغدقوا الأموال عليها حتى تتمكن من القيام بمهامها في نشر النصرانية في تلك البلاد التي تشكل لهم أهم مناطق النفوذ والمصالح السياسية والاقتصادية. فانتشرت البيع في المدن وفي القرى وفي البوادي، وكان يقصدها الأعراب للتنزه بها واحتساء الشراب وللتزود بالماء أو الزاد، وقد أشار القرآن الكريم إلى البيع والصوامع، أماكن سكنى الرهبان في قوله تبارك وتعالى : «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز»^(٥).

(١) ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص٢٦٨.

(٢) لويس شيخو : النصرانية وآدابها، ج١، ص٦٤.

(٣) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص٦٧.

(٤) ياقوت : المصدر السابق، ج٤، ص٤٩٤-٣٩٥.

(٥) سورة الحج : آية (٤٠).

لما كانت نجران تمثل المعقل الرئيسى للنصرانية، فقد صار لها نظام سياسى دينى خاص تخضع له، وكان يتولى شئونها رؤساء على أعلى مستوى للمناصب الرئيسية الأساسية وهم : العاقب، أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدر عن إلا عن رأيهم، والسيد صاحب رحلهم ومجتمعهم المختص بتنظيم القوافل ووسائل النقل وغيرها، أما الأسقف فكان إمامهم وصاحب مدارسهم الدينية^(١) والذي كان بمثابة رئيس نجران الدينى.

على الرغم من انتشار النصرانية فى بلاد العرب إلا أن سواد نصارى العرب لم يكونوا على علم وفقه بأمور دينهم، بل ساروا وراء المبشرين لاعتقادات خرافية بمقدرتهم على شفاء المرضى والتوسط إلى الله تبارك وتعالى لتحقيق أهدافهم وأمانهم، ومن ناحية أخرى تنصر كثير من العرب من أجل المصالح السياسية والاقتصادية ولإرضاء ساداتهم من الروم والحبش وقد اتضح ذلك من وجود مراكز الثقل النصراني فى المواضع التى دان فيها العرب بالتبعية للإمبراطورية البيزنطية وفى بلاد اليمن خلال الاحتلال الحبشى. وعلى ذلك كان النصراني يعرف وقتذاك بأنه من كان يأكل الخنزير ويشرب الخمر. فعلى الرغم من أن الأصل فى النصرانية أنها ديانة سماوية تدعو إلى التوحيد تمييزاً لها عن الوثنية التى كان جل اهتمامها اتخاذ أصنام وعبادتها، فقد اتخذ النصرانيون التماثيل ووضعوها فى بيصهم^(٢) وكنائسهم، بل قام النصارى بصنع الأوثان للاحتجار فيها ويصنعها للوثنيين فى بلاد الشام^(٣).

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٢، ص ١٥١.

(٢) لويس شيخو : النصرانية وأدبها، ج١، ص ١١٧.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٦، ص ٢٤٤.

٤ - الديانة الحنيفية

كان هناك طائفة من العرب، أحجمت عن الوثنية وعن الصابئة والنجوسية وغيرها من الديانات التي انتشرت في بلاد العرب، واتخذت من عقيدة إبراهيم الخليل عليه السلام ديناً لها، وهو الدين الذي يدعو إلى عبادة الله الواحد الأحد، وقد عرف هؤلاء بالحنفاء لقوله تعالى : «حنفاء لله غير مشركين»^(١)، وهم الذين كانوا قد تجنبوا الناس، وطاف بعضهم في الأرض بحثاً عن دين إبراهيم الحنيف، وكانوا يقضون أيامهم ولياليهم في تأمل الكون الذي يعيشون فيه، وقد تجنبوا فعل المنكرات التي اعتاد العرب عليها ونفشت في مجتمعهم ومنها شرب الخمر ولعب الميسر وغيرها، ونصحوا الناس بالابتعاد عن الوثنية والتقرب إلى الله، فهم مسلمون كثيرهم من المؤمنين الذين عبدوا الله على حق منذ بدء الخليقة وحتى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وقد ساهوا في البلاد بحثاً عن الدين الصحيح، دين سيدنا إبراهيم، فوصل زيد بن عمرو ابن نفيل إلى الشام والبلقاء^(٢)، ووقف على اليهودية والنصرانية فلم يجد فيها ما يطمئن إليه في إشباع رغباته الروحية. فقد التقى في أثناء أسفاره بأخبار اليهود وعلماء من النصارى ولكنه لم يجد عندهم ما يطمئن إليه وما يرى من التوحيد الخالص. فعلى الرغم من أن الأصل في هاتين الديانتين التوحيد، إلا أن هذا التوحيد غير خالص كتوحيد دين إبراهيم قال الله تبارك وتعالى : «وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون»^(٣).

يقول ابن هشام : «وأما زيد بن عمرو بن نفيل فوقف. فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية وفارق دين قومه، فاعتزل الأوثان والميتة والدم والذبائح

(١) سورة الحج : آية (٣١).

(٢) الألوسى : بلوغ الأرب، ج٢، ص٢٤٨.

(٣) سورة التوبة : آية (٣٠).

التي تذيب على الأوثان ويقول : الشاة خلقها الله وأنزل لها من السماء ماء، وأنبت لها من الأرض الكلاً ثم تذبحونها على غير اسم الله؟ ونهى عن قتل المؤودة وقال : أعبد رب إبراهيم^(١). فأنصرف إلى هداية قومه وأخذ يحشهم على ترك عبادة الأصنام فلم يجد منه إلا عنتاً ونصباً شديداً، ذلك أن عمه الخطاب بن نفيل وكل شبابا من شباب قريش وسفهاء من سفائهم ألا يسمحوا له بدخول البلدة ويمنعه من الاتصال بأهلها مخافة أن يفسد عليهم دينهم.

كذلك اتفق كل من عبدالله بن جحش وعثمان بن الحويرث، مع زيد بن عمرو بن نفيل في الرأي والمقيدة، وتعاهدوا على نبذ عبادة قومهم وما كانوا عليه من ضلال وتصادقوا وكونوا جماعة خرجت على عبادة قريش، فلم يشتركوا معهم في أعيادهم ولم يشاركوهم في عبادتهم^(٢). كما كان سويد ابن عامر المصطلقى على دين الحنفية وملة إبراهيم، وقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو أدركته لأسلم». وكان من بين الحنفاء أيضاً عمير بن جندب الجهني - من جهينة - فقد كان موحداً لم يشرك بربه أحداً، أما أبو قيس صرمة بن أبي أنس، فكان قد تهرب ولبس المسوح وفارق الأوثان، واغتسل من الجنابة، وهم بالنصرانية، ثم أمسك عنها ودخل بيتاً اتخذ مسجداً لا تدخله طامث ولا جنب قائلاً : «أعبد رب إبراهيم» فلما جاء النبي ﷺ إلى يثرب أسلم وهو شيخ كبير^(٣).

وكان الشاعر المعروف زهير بن أبي سلمى من الحنفاء الذين أقروا بوجود إله عالم بكل ما فى النفوس هو «الله» لا يخفى عليه شئ فى الأرض ولا فى السماء ورأى أنه لا يجوز كتمان شئ عنه، ووجود يوم حساب يحاسب فيه الناس على ما قدموا من أعمال، وقد ينتقم الله من الظالم فى الدنيا قبل الآخرة فلا مخلص له فقال :

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، جـ ١، ص ٢٣٠-٢٣١.

(٢) ابن هشام : المصدر السابق، جـ ١، ص ٢٢٨-٢٢٩.

(٣) الألوسى : بلوغ الأرب، جـ ٢، ص ٢٦٦.

فلا تكتمن الله ما فى صدوركم ليخفى ومهما يكتم الله يعلم
يؤخر فيودع فى كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يعجل فينتقم^(١)

كما كان اشاعر عبيد بن الأبرص من الحنفاء المتمسكين بدين إبراهيم
عليه السلام، وكان يؤمن بالله الواحد الذى لا شريك له، وبالتوكل على الله،
فكان يدعو الناس إلى التوكل على الله قائلا :

من يسأل الناس يحرموه وسائل الله لا يغيب
بالله يدرك كل خير والقول فى بعضه تلغيب
والله ليس له شريك علام ما أخفت القلوب^(٢)

لم يكتف كعب بن لؤى بن غالب، أحد أجداد رسول الله ﷺ بالإعراض
عن عقائد قومه والابتعاد عن عاداتهم، بل كان يوجه قريشا ويرشدهم إلى
التفكر فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار وتقلب الأحوال
والاعتبار بما جرى على الأولين والآخرين، وكان يحثهم على صلة الرحم
وإفشاء السلام بينهم، وحفظ المعهود ومراعاة حق القريب والتصدق على الفقراء
والاحتاجين والأيتام^(٣).

وقصارى القول عن الحياة الدينية فى بلاد العرب قبل الإسلام، أن العرب
لم يكونوا على دين واحد، بل كانت هناك أكثرية وثنية تعبد أصناما عديدة،
لكل قبيلة صنم أو جملة أصنام تقدسها وتتقرب إليها بالهدايا والنذور،
والقربان طالما جر عليها ذلك السعد والتوفيق والخير الوفير، فإذا ما تعرضت
القبيلة لكارثة أو أشرفت على الهلاك تنكرت لأصنامها فعبدت غيرها، وكثيرا
ما التقط العربى الحصى وقذفه فى وجه الصنم أو قام بتحطيمه عندما يحس أن
صنمه المعبود جلب عليه سوء الطالع وأصابه بخيبة أمل.

(١) الألوسى : المرجع السابق، ج-٢، ص ٢٧٧.

(٢) الجاحظ : البيان والبيان، ج-١، ص ٢٢٦.

(٣) ابن سعد : الطبقات الكبير، ج-١، ص ٣٩-٤٠.

والى جانب الغالبية الوثنية كان هناك أقليات يهودية سكنت البقاع الخصيبة من جزيرة العرب فجل اهتمامها الثروة والرخاء الاقتصادى، وهى لا تبالى بعد ذلك بالتبشير ونشر عقيدتها لذلك تركزت منازلها فى يثرب واليمن والبحرين.

كما كان هناك أقليات أخرى نصرانية، اهتمت بالتبشير وبالاتشار فى كل مكان من الجزيرة من أجل سيادة الإمبراطورية البيزنطية وتوطيد نفوذ القيصرية فى تلك المناطق الغنية التى تتحكم فى أهم طرق التجارة بين الشرق والغرب والشمال والجنوب والتى تمثل العمق الاستراتيجى بينها وبين أعدائها الإمبراطورية الفارسية، فكان الروم يؤيدون المبشرين ويمنحون لهم المال ويتقربون إليهم ويعثونهم إلى أبعد ما يمكن أن يصلوا إليه فى جزيرة العرب.

وفضلا عن ذلك كان هناك المجوس الذين تأثروا بالفرس وتعلموا منهم عبادة النيران وتمجسوا، والصابئة الذين اتخذوا من عبادة النجوم والكواكب دينا لهم.

كذلك ظهرت طائفة من العقلاء الذين رفضوا عبادة الأصنام وسفهاها وسفها رأى القائلين بها، وساحوا فى البلاد يسألون الهداية ويبحثون عن ديانة إبراهيم الخليل دين التوحيد الخالص فلما اعتدوا إليه اعتنقوا هذه الديانة. وعرفوا فى التاريخ بالحنفاء الذين كانوا موحدين، يعبدون الله عز وجل وحده لا شريك له، لم يدخلوا فى يهودية ولا نصرانية. وقد أشار القرآن الكريم إلى هذا الدين الحنيف، دين سيدنا إبراهيم عليه السلام الذى اعتنقه الحنفاء فى قوله تبارك وتعالى : ﴿ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين﴾ (١).

وفى وسط هذا الخضم الهائل من التخطيط الدينى والفراغ الروحى. ظهر الإسلام فى بلاد العرب التى شرفها الله بنبيه سيدنا محمد ﷺ شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، فبعثه بالهدى ودين الحق ليهدى البشرية جمعاء إلى سواء السبيل وينقذها من الشرك والضلال.

(١) سورة آل عمران : آية (٦٧).

الفصل الثامن

الحالة الاقتصادية

- ١ - الثروة الزراعية.
- ٢ - الحرف والصناعات.
- ٣ - النشاط التجارى :
 - أ (التجارة الداخلية وأهم مراكزها.
 - ب) التجارة الخارجية.
 - ج) المعاملات التجارية والمالية.

الحالة الاقتصادية

١ - الثروة الزراعية

كانت الحالة الاقتصادية في الجزيرة العربية متعددة الجوانب، فبينما اشتهرت بعض جهاتها بالنشاط التجاري، اقتصت أماكن أخرى بالصناعات والصناعات الحرفية، وفضلا عن ذلك قامت زراعة متقدمة في المناطق الخصبة من بلاد العرب.

ترجع أهمية الزراعة إلى أنها توفر حاجة الإنسان من الغذاء وتؤمن له المعاش وتمده بالثروة الصافية الخالدة^(١). وقد أشار القرآن الكريم إلى هذا العنصر الاقتصادي الرفيع فوصفه بالجنات، قال تبارك وتعالى : «وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء. فأخرجنا منه خضرا يخرج منه حبا متراكبا، ومن النخل من طلعها قنوان دانية. وكنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه. أنظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه إن في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون»^(٢).

وجه أهل يثرب والطائف وبلاد اليمن عنايتهم إلى تنمية موارد الثروة الزراعية في بلادهم، فنشطوا في حفر الترع والقنوات وإقامة السدود والقناطر، وقد نالت الأراضي الواقعة في جنوب الجزيرة العربية وفي شرقها حظا وافرا من العناية، فامتدت بها شبكة واسعة النطاق من الترع فتحسنت زراعتها، كما أن أقاليم اليمامة ونجد عمرت بالقرى والضياع، وقد ساعد على قيام زراعة جيدة في بلادهم، طيب الهواء وصفاء الفضاء وتدفق الماء، فازدهرت الزراعة

(١) عيسى عبه : الاقتصاد الإسلامي، ص ٩٣.

(٢) سورة الأنعام : آية (٩٩).

والعمارة^(١). كما أن اختلاف المدرجات في الجبال اليمينية وتباين درجات الحرارة تبعاً لذلك قد أدى إلى تنوع الغلات الزراعية في هذه المنطقة الخصيبة التي كانت تتمتع بوفرة المياه ودوامها طوال العام^(٢) وذلك بعد أن أقام أهلها السدود، وحفروا الآبار للاستفادة منها في السقي وفي الزراعة^(٣) وبذلك تمكن أهل اليمن من زراعة الأراضي مرتين في السنة في الخريف والصيف، وكانت الذرة تنزع مرة فإذا ظهر نباتها وأبغ حصده، وتستخلف في كثير من المواضع فتحصد مرة أخرى^(٤).

تعددت نظم الزراعة عند العرب قبل الإسلام، فكان هناك نظام المحاقلة وهي في الزرع كالمتزينة في التمر وذلك بأن يبيع الرجل الزرع بمائة فرق حنطة^(٥). ونظام المساقاة، وذلك بأن يتفق مالك الأرض ذات النخيل أو الأعناب مع الفلاح لسقي الزرع وعلاجه ولقاحه مقابل جزء من الناتج^(٦). ونظام المخابرة وذلك بالاتفاق بين المالك والزارع على اقتسام الزرع بنسب متفق عليها، المالك مقابل أرضه والفلاح نظير جهده وتكاليف الانتاج^(٧). ونظام المزارعة التي كانت تشبه المخابرة، وذلك بزراعة الأرض نظير نسبة معينة من ثمارها^(٨). كما كان هناك نظام الخراج، الذي كان يفرضه المنتصر على المهزومين من ملاك الأرض، يتضح ذلك من قول حرقه بنت النعمان ابن المنذر لسعد بن أبي وقاص، أمير القادسية حين وفدت عليه، قالت : «كنا ملوك هذا المصر يجبي لنا خراجهم ويطيعنا أهلهم»^(٩).

(١) المسعودي : مروج الذهب، جـ ٢، ص ١٨٠-١٨١.

(٢) ملة أبو العلاء : جغرافية شبه جزيرة العرب، ص ٣٤-٣٥.

(٣) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، جـ ٨، ص ٢٩٧.

(٤) الشافعي : الأم، جـ ٢، ص ٣١.

(٥) الشافعي : للمصنف السابق، جـ ٣، ص ٥٤.

(٦) الشافعي : للمصنف السابق، جـ ٣، ص ٧٤.

(٧) الصنعاني : سبل السلام، جـ ٣، ص ٧٨.

(٨) البخاري : صحيح البخاري، جـ ٢، ص ٣٤، ص ٦٤.

(٩) المسعودي : للمصنف السابق، جـ ٢، ص ١٠٣.

كانت الآلات المستخدمة فى الزراعة على أنواع مختلفة فمنها، المحفار أو المسحاة مما يحفر به، والخددة وهى حديدة تخذ بها الأرض، والمجرفة، والملطس وهى عبارة عن معاول قوية غليظة، والصوقر والصاقور وهو فأس عظيمة لها رأس واحد دقيق، والخنزرة والمقراع^(١)، ومنها أيضاً المعزقة والجوار والآكار وهو الحراث. ومنها المالتى والمملقة لنثر الحب وهى خشبة عريضة تجرها الثيران. كذلك استعملت الآلات لقطع سوق الزرع وتهشيمه وتهشيم السنبل وكان يجرها الثيران ويجلس عليها شخص ليثقلها وهى مثل العجلة يقال لها «الحيلان» وهى آلة من خشب لها محالتان. وكذلك كان هناك المقصفة وهى الخشبة المتقفعة التى يقحف بها الحب. والمطرة للتذرية والنفية وهى شبه طبق من نحوس ينقى به الطعام^(٢).

تعد اليمن من أهم المناطق الزراعية فى الجزيرة العربية لهبوب الرياح الموسمية التى تحمل الأمطار الغزيرة عليها^(٣)، فضلاً عن كثرة الأودية والآبار، فمنها وادى خبش ووادى المنبج الذى يتفرع من جبال نهم، ووادى المخارذ فى الجهة الجنوبية الغربية والوادى الثالث الذى يتفرع من جولان شرقى^(٤). وإلى جانب ذلك استفاد اليمنيون من كثرة الأمطار بإقامة السدود، التى كان من أشهرها سد مأرب، وسد الخائق وسد ريمان وسد سيان، وسد جبيرة. وبلغ عدد السدود نحو ثمانين سداً^(٥). جعلت من اليمن بقعة خضراء غنية بالاحاصيل الزراعية، ففى صنعاء ساعد البرد على إنتاج الفاكهة من العنب الملاحى والدوالى والأشهب والدريج، والرمان الحلو والحامض، والممزوج والملبس والسفرجل والأجاص والمشمش، والتفاح الحلو والحامض والممزوج، والخوخ الحميرى والفارسى والهندي، مما كان يجلب شجرة من جهات زراعته

(١) الزبيدي: تاج العروس، ج٥، ص٢٤١، ج٣، ص٣٣٩.

(٢) ابن سيده: المختص، ج١١، ص٥٥.

(٣) ابن خرداذبة: المسالك والممالك، ص١٥٦.

(٤) الهمداني: صفة جزيرة العرب، ص٧٦-٧٧.

(٥) الهمداني: الإكليل، ج٨، ص١١٥.

الأصلية، وكذلك كانت تنتج البقول والمحجوب^(١). واشتهرت نجران بانتاج سكر القشور والقنب والمندبس وأخشاب العقاقير، والليان والورس فضلا عن القرظ^(٢). وإلى جانب ذلك كانت نجران مركزا للثروة الحيوانية الناشئة عن كثرة المراعى^(٣).

كانت سبأ أرضا خصيبة من أغنى أراضي اليمن وأثرها وأكثرها جناها وأفسحها مروجاء، وبها الأنهار والأزهار وقد وصفت جناها بأن الراكب والمار كانا يسيران في تلك البلاد من أولها إلى آخرها لا تواجهه شمس لاستئثار أرضها بالعمارة الشجرية. وكان أهلها في عيش طيب ورغد كثير، فقد كانت المياه هي أكثر ما يرد إلى أرض سبأ وكانت تظهر من مخراق من الحجر الصلد والحديد من خلال السدود والجبال، طول المخراق فرسخ، وكان وراء السد أنهار عظام^(٤). وأهم المنتجات الشعير والقمح والذرة، فكانت هذه البلاد مخزنا عظيما للغلال، فضلا عن النخيل الذي كان يروى من ماء السيول، وأنواع الفاكهة المتنوعة.

أما تبالة في شمال اليمن، فكان يضرب بها المثل في الخصب وقد اشتهرت بواد عظيم هو وادي تبالة وكانت تنتج مختلف الثمار صيفا وشتاء. قال الشاعر^(٥) :

سقى الصفرات العفر حول تبالة إلى رحب بالرشم غيث مطبق

وكذلك اشتهرت أفاث بزراعة الكروم، وكانت على مسيرة يومين من صنعاء، بينما كانت المهرة تزرع البطيخ والقصب والذرة، وكانت تعرف بأنها غنية بالأغنام، واللبان والبخور والمر.

(١) الهمداني : صفة جزيرة العرب، ص ١٢٩.

(٢) الميداني : مجمع الأمثال، ج ١، ص ٥٠٦.

(٣) لوبون : حضرة العرب، ص ٤٠٢.

(٤) المسعودي : مروج الذهب، ج ١، ص ٤٢١-٤٢٢.

(٥) أسامة بن منقذ : المنازل والديار، ص ٢١.

استغل اليمنيون الجبال المدرجة فى بلادهم فى زراعة الكروم، فصارت تبدو سلالم مكسوة بالخضرة البديعة وكانت المدرجات عبارة عن شريط ضيق يمتد على جوانب التلال والوديان والجبال، وإلى جانب الكروم قاموا بزراعة مختلف أنواع الزروع الصيفية والشتوية تبعاً لارتفاع الجبال والتلال^(١).

لما كانت حضرموت منخفضة تتخللها الوديان، فقامت فى وسطها منطقة زراعية تميزت بإنتاج التمور والسمسم والذرة والفاكهة كما أنتجت التمور من المناطق قليلة الماء فى الأجزاء الغربية والساحلية منها، وكانت أهم أودية حضرموت وادى المسيلة، وواحة شيبام^(٢)، وأهم حاصلاتها البلح واللبنان والدخن والعسل وغيرها من منتجاتهم الزراعية^(٣).

اشتهرت المناطق الشمالية من الجزيرة العربية بأنها أرض صحراوية تندر فيها المياه وبخاصة فى بادية الحجاز ونجد، لذلك كان أشهر غلاتها النخيل لأنها تنمو فى الطقس الحار، وفى ظلاله تنمو بعض البقول غير أن بعض المدن التى قامت فى هذه المنطقة تمتعت بالميون والآبار التى تجرى فيها المياه، فصارت أرضاً خصبة لمختلف الثمار واشتهرت بالحدائق والخضرة البانعة. ففى يثرب كان هناك بحر اليسيرة وبحر رومة وبحر أريس^(٤)، وبحر جمل، وبحر بضاعة، وبحر أبى أيوب، وبحر أبى الهيثم بن النبهان^(٥)، وبحر الغرغال، وبحر جديلة، وبحر القلعة^(٦). وكان لكثرة الآبار والميون فى يثرب أن اشتغل أهلها بالزراعة. ومن أشهر حاصلات يثرب الزراعية التمر والشعير فضلاً عن القمح والعنب والرمان والليمون والقاوون، والبقول وبعض الخضروات كالقرع والبصل والثوم والقثاء^(٧)، كما اشتهرت يثرب بكثرة حدائقها وأشجارها ومن أهمها، حديقة

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص٢١٤.

(٢) طه أبو العلا : جغرافية شبه جزيرة العرب، ج١، ص١٢٧-١٢٨.

(٣) حتى : تاريخ العرب، ص٤٣.

(٤) البخارى : صحيح البخارى، ج٢، ص١٨٧.

(٥) البلاذرى : أنساب الأشراف، ج١، ص٥٣٦.

(٦) محمد حسين هيكل : فى منزل الوحي، ص٤٩٠.

(٧) البخارى : المصدر السابق، ج٣، ص٦٥، ١٠٩.

جابر بن عبدالله وحائط بنى التجار وحائط الشوط والمخرف لسعد بن عبادة وحائط أبى سعيد الخدرى^(١). وفى المنطقة الجنوبية الغربية من يثرب عاش البدو على المراعى التى اتخذت حمى لخيّل المسلمين فيما بعد، وكانت تقع فيما بين يثرب وبين فضلا عن مراعى كلاب من أعمال يثرب^(٢). وحول يثرب كانت تزرع البساتين والمتنزهات ومنها حديقة حاجر والنقا^(٣). وكانت الخليفة من ضواحي يثرب بها زروع ونخيل وقصور لقوم من آل الزبير^(٤).

لما كانت نيماء تقع قرب تبوك فى واد كثير المياه صارت بلدة زراعية فضلا عن كونها مركزا تجاريا على طرق القوافل القادمة من الجنوب، وكانت البويلة الواقعة بين نيماء والحديدة من القرى الزراعية أيضا، كما وصفت خير بأنها كثيرة الزروع ومن أوديتها، خاص^(٥).

تقع فى تهامة كثير من المدن والقرى والأودية التى يعيش أهلها على ما تنتجه أرضها من الزروع والنخيل، كما كان بنو مدلج يملكون نخلا وأرضا يزرعونها فى العشيرة، من بطن ينبع. أما عسير فكانت عبارة عن هضبة شمالى اليمن تتاخم تهامة، وقد استغل أهلها الأمطار التى تسقط على مرتفعاتها فى الزراعة فى السفوح واشتهرت بإنتاج الحبوب والنخيل والموز والكروم فضلا عن استغلال مراعيها فى تغذية الماشية. وتنقسم المناطق الزراعية فى عسير إلى وادى يمشة ويزرع فيه النخيل والحبوب، ووادى نجران وبه عين الحصين ويزرع به الفواكه وقصب السكر والنخيل، وأبها وأهم حاصلاتها العنب والتين والخوخ والرمان، وصبيا ويزرع فيها الحبوب^(٦).

(١) البخارى : المصدر السابق، ج٢، ص ٦٠، ٨٤، ٩٠.

(٢) السهمودى : وفاة الوفاء، ج٢، ص ٣٦٥.

(٣) محمد حسين هيكل : المرجع السابق، ص ٥١٧.

(٤) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٢، ص ٢٣٥.

(٥) السهمودى : وفاة الوفاء، ج٢، ص ٢٩٧.

(٦) الهمداني : صفة جزيرة العرب، ص ١٥١.

كانت اليمامة من المناطق الزراعية أيضاً في الجزيرة العربية وقد وصفها الهمداني بأنها ذات حصون كثيرة وآبار عذبة ونخيل وزروع، وكانت تشتهر بأنواع مختلفة من التمور والحنطة، وقد افتخر اليماميون بذلك في قولهم : «ليس في الدنيا أحسن ألواناً من نسائنا، ولا أطيب طعاماً من حنطتنا ولا أشد حلاوة من تمرنا، ولا أطيب مضغة من لحمنا ولا أعذب من مائنا»^(١).

على الرغم من أن نجد كانت هضبة مرتفعة، إلا أن كثرة الأودية بها أدت إلى قيام الواحات التي اشتغل أهلها بالإنتاج الزراعي وتربية الحمير^(٢)، فقامت الدرعية على وادي حنيفة، وهردة وعنيزة على وادي الرمة. كما كثرت بها المراعي لوفرة الأعشاب والنباتات التي ذكر منها الهمداني سبعة وسبعين صنفاً^(٣)، فضلاً عن ذلك كان يزرع بها القمح والفرس والتمر.

تنوعت المحاصيل الزراعية في الجزيرة العربية فكان لكل منطقة في أنحاء الجزيرة أنواع من الحبوب والفواكه والتمور اشتهرت بها، وذلك تبعاً لموضوع المنطقة وخصوبتها ومناخها على مدار العام.

ومن أشهر المحاصيل الزراعية في الجزيرة العربية الحنطة، وتزرع في جهات مختلفة منها؛ اليمن واليمامة ويثرب، وهذا المحصول كان يسد حاجة السكان من الغذاء وفي بعض الأحيان كان يستورد الدقيق من الشام والعراق إلى الأنحاء التي تقل فيها زراعة الحبوب. والحنطة هي لفظة شمالية بينما عرف باسم البر في اليمن. وذكر ابن الجاور أن الحنطة كانت تزرع مرة كل ستة أشهر^(٤). وكانت منطقة البادية مركزاً هاماً لزراعة الشعير ويصنع منه خبز أكثر الأعراب والفقراء، وكان يزرع منه الشعير العربي وهو أبيض وسنبله حرفان عريض وحبه كبير، والشعير الحبشي وهو أسود الحب والسنبيل، وكان

(١) الهمداني : صفة جزيرة العرب، ص ٥٥.

(٢) طه أبو العلا : جغرافية شبه جزيرة العرب، ج ١، ص ١٣٣.

(٣) الهمداني : المصدر السابق، ص ١٥٥-١٥٦.

(٤) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ج ١، ص ٢٦.

يباع فى سوق بنى قينقاع يیشرب. وكان الشعير یزرع بخاصة تحت النخيل^(١). أما الدرة فتكثر زراعتها فى جنوب جزيرة العرب وكانت تستعمل فى عمل الخبز أيضاً، ونخبزها يعرف بالطهف. وكان هناك إلى جانب هذه الأنواع من الحبوب العلس وهو حبة سوداء، إذا أجذبوا طحنوها وأكلوها والبيعة وهو حب أخضر يؤكل مخبوزاً أو مطبوخاً، فضلاً عن السلت وهو حب بين الشعير والبر، وهو شعير لا قشر له أجرد^(٢).

اشتهرت مواضع متعددة من جزيرة العرب بإنتاج الكروم وهى اليمن والطائف^(٣). وذلك لوفرة المياه وطيب المناخ المناسب لزراعته، وكانوا ينتجون من فائض الأعناب الزبيب والنبيد ومنه الغريب، الذى كان يعد من أجود العنب وأرقه وأشدّه سواداً. ومن أنواع العنب الأخرى، الجرشى وهو منسوب إلى جرش فى اليمن، والعنب التبوكى نسبة إلى تبوك، والعنب الكلأفى نسبة إلى كلأف وهى بلدة فى اليمن، والعنب الترى نسبة إلى تربة. وأما أعناب الطائف فمنها الحنان والكشمش والرمادى وكان أسود أخضر، وكانت زراعة الكروم تدر أرباحاً طائلة وبخاصة بعد عصرها فى «موهتين» وهى المعصرة وتحويلها إلى نبيد، وكانت المعاصر تتألف من حجارة قطعت من الصخر، ويوضع العنب فى ثقب بالحجر الأعلى ويادارته يجرى العصير إلى الموضع الذى يسيل منه إلى وعاء آخر يودع فيه العصير^(٤).

ومن الفواكه التى عرفت فى جزيرة العرب الرمان وكان يزرع فى الحجاز وفى اليمن وقد ورد ذكره فى القرآن الكريم فى قوله تعالى : «وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابهة»^(٥). ومن أنواع الرمان، رمان شحم ورمان مظل، والجشيب وهو قشور الرمان عند أهل اليمن وكانت الوهط

(١) المقرئى : أمتاع الأسماك، ج١، ص ٣٢٨.

(٢) الزبيدى : تاج العروس، ج١، ص ٥٥٤.

(٣) Lammens : La cité Arabe de Taif, p. 34.

(٤) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ٢٦٤.

(٥) سورة الأنعام : آية (٩٩).

وهى قرية بالطائف تشتهر بزراعة الأشجار والفواكه وكانت تمول الطائف ومكة بأنواع الفواكه المختلفة وكانت غنية بالكروم وشجر التوت^(١).

كذلك اشتهر الحجاز بجودة ما يزرع به من التين ومنه الجلداسى وهو تين أسود ليس بالحالك، والقلارى وهو أبيض متوسط، والطبار وهو كبير الحجم والفيلحاني أيضاً، وهناك تين وحشى وكان ينبت فى الجبال وشواطئ الأودية وهو أصغر أنواع التين. وقد ذكر التين فى القرآن الكريم فى قوله تعالى «التين والزيتون وطور سنين وهذا البلد الأمين»^(٢). ولما سئل ابن عباس عن التين والزيتون. قال : «تينكم هذا وزيتونكم هذا»^(٣).

ومن الحاصلات الزراعية البقول، فمنها الفول واللوبياء والبقلاء والعدس وكان يعرف بالعلس والبلس، وإلى جانب ذلك كان هناك السلق وهو نبت له ورق طوال يجعلون فيه حبات من شعير ويطبخونه، والقشاء والثوم والبصل واليقطين، وهو ما لا ساق له من النبات مثل القرع، والبطيخ والحنظل، وقد ذكرت أسماء عدد من الحاصلات الزراعية التى كانت تنمو نمواً طبيعياً فمنها، الشوحط، والقرظ، والرنف، والمرعر والظيان والبشام والعشوق والدلب والشبهان والسدر^(٤)، والسدر من الأشجار المعروفة فى جزيرة العرب واستعمل ورقه فى مقام الصابون كما استعملت أغصانه وأشجاره فى أغراض مختلفة، وهو يتحمل قلة الماء لعمق جذوره فى باطن الأرض. وتنبت أشجار السلم والسمر والطلح والوهط والسرغ فى الجبال ويستفاد من أحطابها وأنصابها فى أعمال البناء وغيرها.

أما جل حاصلات العرب الزراعية فكان التمر، الذى كان يعتمد عليه أهل الجزيرة العربية فى حياتهم ومعاشهم فكانوا يأكلون ثمار النخيل.

(١) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، جـ ١، ص ٢١.

(٢) سورة التين : الآيات (١-٣).

(٣) الخازن : لسان التأويل، جـ ٧، ص ٢٢١.

(٤) الزبيدى : تاج العروس، جـ ٩، ص ٣١١.

ويستخدمون جذوعها في أعمال البناء، والشوك والكراتيف للوقود، ويرضخون نوى التمر ويجعلون منه علفا لإبلهم^(١). وقد انتشر النخيل في أرجاء الجزيرة لأنه يتحمل الصبر على العطش، وتكثر غابات النخيل في وادي حضرموت ووحدات الإحساء والقصيم ووادي حنيفة وسهول الباطنة في عمان وسهول تهامة^(٢)، فضلا عن منطقة نجران التي كانت تشتهر بزراعة النخيل^(٣) وكان لكثرة أنواع التمر المنتج في جزيرة العرب أن وصفه الشافعي بقوله «ثمار الحجاز كلها تمر أو زبيب»^(٤) وقد ذكر نحو خمسين صنفا من أنواع التمر الجيدة. فمنها الراخ وهو التمر الأملس والكبيس والجنيب، والبلعق والتبي والجدامي، والسنة والفرس تمر عمان، والصفرى والخضرية والأطرق وهو نخل الحجاز، والباهين نخل هجر^(٥).

نظرت الشعوب السامية إلى النخلة نظرة خاصة واعتبرتها من الأشجار المقدسة وبركت بأكمل ثمرها وبخاصة في الأعياد الدينية^(٦)، فضلا عن استخدام لحاء النخيل في صنع الجبال، وسعفه في نسج الحصر، كما كان يستخرج النخل من التمر، والنخل هو ما حمض من الخمر وكان يطلق على مزارع النخيل لفظ الصور والحاش وهو جماع النخل، والعقدة الجماعة من النخل وكذلك الشرب، وبما يدل على الاهتمام بالنخيل وثماره أن زارعيه قد لاحظوا الآفات التي قد تصيبه بالأذى، وقد أوردوا الكتاب في مواضع عديدة من مؤلفاتهم فمنها؛ الدمان ويقع على التمر فيفسد ويتلفن قبل إدراكه والمراض يصيب النخل، والقشام وهو أن ينتفض نمر النخل قبل أن يصير بلحا^(٧). ومن ناحية أخرى أورد ابن سيده أسماء الآفات التي كانت تصيب

(١) الفاسي : الترتيب الإدري، ج١، ص٤٠٣.

(٢) طه أبو العلا : جغرافية شبه جزيرة العرب، ج١، ص١٩٠.

(٣) الشوكاني : نيل الأوطار، ج٣، ص٤٧.

(٤) الشافعي : الأم، ج٢، ص٧٢.

(٥) مسلم : صحيح مسلم، ج٣، ص٢١٥.

(٦) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص٢٥٥.

(٧) الجزري : جامع الأصول، ج١، ص٢٩٢.

الزروع، بصفة عامة فمنها البثق والعمل والخناس والشفران واليرقان والسوس والقادح والنخر، فضلا عن الأرض وهو تسلط الأرضة على الشجرة فتجوفها وتسوسها. والقادحة وهي دودة تأكل الشجر^(١).

كانت جزيرة العرب تكثر بها المراعى، التي انقسمت إلى مراعى عامة وأخرى خاصة، والعامة هي التي لا تدخل فى ملك أحد، أما الخاصة فهي ما تكون ملكا لأسرة أو قبيلة أو تدخل فى منطقة حمى إحدى القبائل وترجع أهمية المراعى إلى ارتباط حياة الإبل والأنعام بها، والماشية هي عماد لروة العربى وبخاصة فى البادية. وكان لقلة الأمطار وندرة المياه فى بعض جهات الجزيرة العربية أن قصر زمن الرعى ولذلك قامت الحروب بين القبائل حول المال والكلاء وهى المراعى، بل أن الأعراب كانوا يضطرون إلى الانتقال والارتحال كلما حدث جفاف كانوا يتجهون نحو بلاد الشام والعراق للرعى والاكتيال مما أدى إلى اصطدامهم بحكام هذه المناطق، فبنيت المسالح ووضعت الحرس لمنعهم من التوغل فى بلادهم^(٢).

كان نظام الرى يختلف فى كل إقليم من أقاليم الجزيرة العربية عن الآخر، ففي اليمن وجنوب الجزيرة تحمل الرياح الأمطار فى مواسم معروفة فيتم غزن مياهها فى أماكن جعلت لها أبوابا ومتافذ وسدود للاستفادة منها وقت الحاجة وقد ساعدت مياه الأمطار أهل اليمن فى تطوير حياتهم الاجتماعية فمال كثير منهم إلى الاستقرار والاشتغال بالزراعة والتعيش منها حتى عرفت باليمن الخضراء.

ترجع مهارة العرب فى جنوب الجزيرة العربية فى استخدام السدود للاستفادة من مياه الأمطار إلى زمن بعيد، فكان هناك سد مأرب الشهير وخزانات المياه فى منطقة عدن، وقد عثر على آثار سدود فى أنحاء أخرى من الجزيرة فى المواضع التى تنهمر عليها الأمطار وعثر المستشرقون، الذين زاروا

(١) ابن سيده : المخصص، ج ١١، ص ٥٦.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٨، ص ٢٨٢.

خرائب اليمن، ودرسوا آثار السدود على حرات كثيرة تتخلل جانبي السد، وهى عبارة عن فتحات مستديرة تختلف أقطار فتحاتها بحسب كميات المياه المراد إمرارها منها إلى القنوات، والحررة هى مجرى ماء يتخذ لمرور الماء فيه إلى الحقول والبساتين. وقد أشادوا بمقدرة ومهارة الذين قاموا بتشبيد السدود ونبوغهم الفنى بالرغم من بدائية الأساليب التى استعملت فى ذلك الزمن^(١).

يعد سد مأرب من أهم السدود التى أقيمت فى الجزيرة العربية، وقد بنى من أجل السيطرة على مياه الأمطار والسيول التى تتدفق منها لوقاية الزروع والاحتفاظ بالماء والاستفادة منه فى إرواء مناطق واسعة، وعلى الرغم من أن العلماء اتفقوا على أنه شيد قبل الميلاد، إلا أن الإصلاحات أدخلت عليه فى أزمنة مختلفة، فقد رُم فى عهد الملك شمر يرعش، وتم إصلاحه فى عهد شرحبيل يعفر فى منتصف القرن الخامس الميلادى، بينما كانت آخر الإصلاحات التى سجلت عليه إصلاح أبرهة له سنة ٥٤٢م^(٢).

كانت السدود تقام فى الجهة الضيقة التى يسيل منها الماء إلى الهجرى، وتفتح فى السد فتحات وأبواب تفتح وتغلق حسب الحاجة لمرور الماء منها إلى المساويل المتصلة بها لإرواء المزارع، وكان يستخدم فى بناء السد والحواجز حجارة صخرية ترص بعضها فوق بعض وتمسك بمادة ربط قد تكون من الرصاص والنحاس أو الملاط لتتحمل ضغط الماء عليها فلا تنهار أو يتسرب الماء من خلالها فتهدى^(٣)، واستخدم لفظ سكر وسكر الأنهار للتعبير عن سد الماء وحجسه عند أهله الحجاز، وذلك لضبط الماء فلا يتسرب إلى المكان فيفرقه، أو الحبس للماء للاستفادة منه فى الاستقاء^(٤)، وذلك أنهم أقاموا سدودا للاستفادة أيضاً من مياه الأمطار.

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج١، ص ٣٣٥.

(٢) نزه العظم : رحلة فى بلاد العربية السعيدة، ج٢، ص ٩٢.

(٣) أحمد فخرى : اليمن ماضيها وحاضرها، ص ١٣١.

(٤) العيسى : عمدة القارئ، ج١١، ص ٢٠٠.

أما الأقسام الشرقية والوسطى من الجزيرة فاعتمدت على العيون والآبار في الري، وذلك لطبيعة هذه المناطق الصحراوية بسبب قلة الأمطار وندرتها في مواضع أخرى مما أدى إلى ارتحال أهلها وتنقلهم الدائم من مكان إلى مكان طلباً للماء والكلأ، فصاروا بذلك بدوا رحلاً. ومن ناحية أخرى أثرت ندرة الأمطار في حياتهم الدينية، فكانوا يجمعون بعض البقر ويصعدون بها في الجبال الوعرة ويشعلون فيها النار متوسلين إلى الآلهة أن ترسل عليهم الغيث. والاستمطار بالنار من العادات التي أبطلها الإسلام^(١)، وكانوا يستمطرون الآلهة لأن جل اعتماد أهل الجزيرة في الشرب والري على مياه المطر قال تعالى : «أفأنتم الماء الذي تشربون أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون»^(٢).

وفي الأماكن المرتفعة من الجزيرة كان سكانها يقومون بجمع ماء المطر والسيطرة عليه وذلك بحفر الصهاريج العميقة في عدة مواضع وفي البيوت وكان للصهاريج فتحات يخرج منها الماء للري والشرب والتطهر، فكان في جدة عدة مئات من الصهاريج، وكان العبيد ينقلون ماءها على الدواب، وقد عثر في حضرموت على صهاريج عديدة وكانت تعرف عندهم باسم «نقب»^(٣)، لأنها كانت عبارة عن حفر نقرت في الصخور والمواضع الحجرية، وأعماقها تتراوح بين ثلاثة أمتار إلى أربعة^(٤). ومعناها حفروا نقباً^(٥).

على الرغم من اعتماد أهل الجزيرة العربية على مياه الأمطار بصفة أساسية إلا أن الطبيعة قد حبت بلادهم بالنهيرات والأودية والآبار في مواضع مختلفة، فمنها نهر الدخار بجنوب الجزيرة، وقد أقام المعينيون حوله وأقاموا هناك زراعة متقدمة ولا تزال هذه المنطقة من المناطق الزراعية الجيدة^(٦). كما

(١) الألويسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ١٦٤، ص ٣٠٢.

(٢) سورة الواقعة : الآيات ٦٨-٦٩.

(٣) الزبيدي : تاج العروس، ج٢، ص ٦٧.

(٤) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن ج١، ص ٤٣.

(٥) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ٣٠٢.

(٦) محمد توفيق : آثار معين في جوف اليمن، ص ٤-٧.

كان هناك نهيرات أخرى صغيرة منها مور وسردد وشوابه، وسهام، ورسيان، وزبيد، وهى التى تعرف بالوديان عند اليمنيين، بينما هناك أودية لا يجرى فيها الماء إلا فى مواسم معينة بعد هطول الأمطار^(١).

ومن الأودية الكبيرة الواقعة بين الحجاز واليمن وادى تبالة ورنية وقرية وقد استخدم العرب مياهها فى الرى وذلك لوجود الماء بها قريباً من سطح الأرض، وكان أهل اليمامة يعتمدون على وادى برك فى الرى والشرب على السواء^(٢).

أما الآبار فقد استخدمت مياهها على نطاق واسع فى أنحاء عديدة من الجزيرة العربية، وفى الموضع المعروف باسم بريك وجد أربعة آلاف بئر تسقى مزارع بنى تميم ونخيلهم، وكان يخدم كل بئر منها أربعة من الموالى ومن ناحية أخرى كان الناس يحفرون الآبار فى بيوتهم وفى أراضيهم، وكانوا يعتمدون فى ذلك على الخدم والسقائين وبخاصة عند جلب المياه من الآبار، وكان فى حصن الهجوم بئر عظيمة عميقة بها مياه عذبة^(٣).

تعددت أنواع الآبار المكتشفة فى بلاد العرب، فمنها الآبار الكبيرة ذات المياه الغزيرة التى تسد حاجة سكان مدينة بأكملها، ومنها المتوسطة التى تخدم عدة قبائل وقد تكون ملك أسرة تستغلها أو ملك فرد واحد يستفيد منها ويبيع مياهها للناس لإرواء الأرض والماشية. وكانت المياه تستخرج من الآبار بالدلاء التى تربط بالحبال إلى الأعمدة المثبتة فوق البئر ثم تدلى فتملئ بالماء وتسحب وهى مملوءة به وتفرغ إلى الساقية لإرواء المزرعة. وكان البدلو يصنع من الجلد فى الغالب^(٤)، وهذه الطريقة معروفة منذ القدم، وقد أشار إليها القرآن الكريم فى قوله تعالى : ﴿وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ

(١) أحمد فخرى : اليمن ماضيها وحاضرها، ص ٥.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٨، ص ٣٠٩.

(٣) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ج ١، ص ٢١.

(٤) جواد على : المصدر السابق، ج ٨، ص ٣١٣.

يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة والله عليم بما يعملون»^(١)، وكانت الآبار تحمى من الأتربة والأدران بإقامة بناء فوقها على هيئة غرفة، ولا يزال الناس يستغلون بعض الآبار القديمة للشرب ولرى مراعى ماشيتهم، ويتقصرون فى استخراج الماء على الدلاء^(٢).

كانت الآبار تنظف من الأتربة والطين والأوساخ المتراكمة بالجعبة، وهى نوع من الزبيل يصنع من الجلد كما يستخدم الثوج فى التنظيف والتنقية من الشوائب والعلائق. وكانت تصنع من الخوص أما الحفص فهو زبيل صغير من آدم^(٣) وكانت الآبار الكبيرة تنظف بنزول الرجال فيها، فيشد الرجل من وسطه بالحبل ويترك طرفه فى يد رجل آخر، ويقال لهذا الحبل الجعار، وكانت تترك فى جدر الآبار أماكن للأقدام ليتمكن الرجل من النزول والصعود بعد أداء مهمته. ومن ناحية أخرى كان يستعان بالثيران والجمال والحمير والبغال فى متح الماء بالدلاء من الآبار الكبيرة الواسعة لسقى المزارع والبساتين والناس ويشرف على ذلك العبيد أو الفلاحون.

كان لأهمية الآبار فى حياة العربى أن عنوا بها ودرسوها ووضعوا لها ضوابط، فتنوعت صنوفها، فمنها بئر أنشاط التى يخرج منها الدلو بجذبة واحدة وبئر نشوط وهى التى لا تخرج منها الدلو حتى تنشط كثيراً والشعلون من الآبار هى التى تنزع منها الدلو بحبلين من جانبيها وهى التى يتسع أعلاها ويضيق أسفلها، والبئر المفتوح والنزوع هى التى ينزع منها باليد، والبئر المسببة هى التى لا يدرك مأوها، وبئر عقود أى عميقة، وبئر فوها واسعة الفم، وبئر وهو أى واسعة الجراب. كما كان هناك الآبار الشبكة وهى الآبار المتقاربة فى أرض كثيرة الآبار، والكظامه هى بئر توصل بأخرى بمجرى فى بطن الأرض، والجب هى البئر كثيرة الماء، والجد هى البئر الجيدة الموضع من الكلاء. وكانت الآبار تبطن بالجدر لوقاية جوانبها من السقوط وجدرها تبنى

(١) سورة يوسف : آية (١٩).

(٢) نزه العظم : رحلة فى بلاد العربية السعيدة، ج-٢، ص ١٥.

(٣) ابن سيده : المخصص، ج-٩، ص ١٧١.

من الحجارة^(١). ومن ناحية أخرى اتخذ النبط وغيرهم من القبائل آبارا لشربهم ولإرواء دوابهم ومراعيهم وجعلوا لها فتحات تسد بالحجارة لإخفائها والمحافظة عليها من الغرباء. وكان البعض يتخذون من الآبار المملوكة سيلا للارتزاق، فكان صاحب بئر رومة، وهو يهودى يبيع الماء منها للناس، ثم يقفل عليها، فلا يستطيع أحد أخذ الماء منها، فلما شكوا المسلمون ذلك إلى الرسول ﷺ قال : «من يشتريها ويمنحها للمسلمين ويكون نصيبه كنصيب أحدهم، فله الجنة»، فاشترها عثمان بخمسة وثلاثين ألف درهم، فوقفها. وكان اليهودى يبيع كل قرية من الماء بدرهم^(٢).

ومن نظم الرى فى الجزيرة العربية استخدام المياه الجوفية التى اكتشفت فى مواضع مختلفة، فأقيمت حولها مواطن سكنى لإرواء الدواب والزرع منها بئر نعم التى حفرها عبد شمس بن عبد مناف، وبئر رم وبئر الغمر لبنى سهم وبشار والطوى وسجلة وغيرها من الآبار التى وجدت حول مكة^(٣).

وقصارى القول أن جل اعتماد أهل الجزيرة العربية كان على مياه الأمطار فى حياتهم ومعاشهم ولرواء دوابهم وثروتهم الزراعية. وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الحقيقة الرائعة بقوله تبارك وتعالى : «فلينظر الإنسان إلى طعامه. أنا صببنا الماء صبا. ثم شققنا الأرض شقا. فأنبتنا فيها حبا وعنبا وقضبا. وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا. وفاكهة وأبا. متاعا لكم ولأنعامكم»^(٤).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ٢٢٢-٢٢٥.

(٢) الحينى : عمدة القارئ، ج١١، ص ١٩٠.

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ١٥٩-١٦٠.

(٤) سورة عبس : الآيات (٢٤-٣٢).

٢ - الحرف والصناعات

تعددت الصناعات والحرف التي قامت في الجزيرة العربية تبعاً لتوفر الموارد والمواد الأولية اللازمة للصناعة وأرباب الحرف. فضلاً عن نوعية النشاط السكاني والحياة اليومية.

قامت بعض الصناعات الهامة في المدن التي اعتمد سكانها على النشاط الزراعي فمنها؛ النسيج والخمور، وارتبط بها صناعة الآلات الزراعية كالمحاريث والفؤوس والمناجل، كما عرفت صناعة الحلى والأسلحة طريقها إلى الجزيرة العربية. وتطورت حتى بلغت شأواً بعيداً من الدقة. أما المدن الساحلية فقد اهتم سكانها ببناء السفن فضلاً عن بعض الحرف والصناعات اللازمة للحياة اليومية. وكانت الصناعات التي قامت في بادية الحجاز بسيطة اعتمدت على الإبل والغنم والنخيل فمنها منتجات الألبان ودباغة الجلود، أما الخوص المتخذ من سعف النخيل فكان يصنع منه المقاطف والقفص، وكل ما يلزم لحفظ وتخزين ونقل السلع التي كانوا يعيشون عليها ويتاجرون فيها ومنها يتكسبون.

كان الغزل والنسج من أشهر الصناعات التي انتشرت في بلاد العرب قبل الإسلام، فاشتغل بها البدو والحضر على السواء، ففي بلاد اليمن تقدمت صناعة النسيج لازدهار الزراعة وتوفر المراعي، فكثرت الصوف والكتان كما اشتهرت بعض المدن بزراعة القطن وصناعته ومن بينها مجدل ورأس العين وحران^(١) وكانت أجود أنواع الصوف الخشنة فقال المثل العربي، «العلوف مولع بالصوف»^(٢) وكان الصوف يغزل وينسج أيضاً يدويًا في المنازل على أيدي النساء^(٣) لصناعة البسط وعمل البشوت^(٤).

(١) الاصطخرى : المسالك والممالك، ص ٧٤.

(٢) العلوف : الجاف المسن من الرجال.

(٣) أنظر الميقاتي : مجمع الأمثال، ج ١، ص ٤٨٦.

(٤) أحمد شلبي : موسوعة التاريخ الإسلامي، ج ١، ص ١٢٩.

كانت اليمن من مراكز صناعة النسيج في الجزيرة العربية وكانت ريدة وسحيل من قراها التي اشتهرت بصنع الأقمشة الموشاة، والبرد اليمنية من مواد التجارة الخارجية. وكان للملك اليمن مصانع للنسيج تسمى «نعمن ملكين»، وتعنى دار النسيج الملكية، وكانت فلك في الشمال من مراكز النسيج التي اشتهرت بصناعة الثياب الغدكية ومن ناحية أخرى عرفت بعض البطون باحتراف النسيج فمنهم بنو يزد من قضاة وكانوا يصنعون البرد الجيدة. وفضلا عن ذلك كانت النساء في البادية يقمن بالغزل من خيوط الكتان والصوف وقد ضرب بهن المثل في القرآن الكريم، قال تعالى : «كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا»^(١). وكن يصنعن البرد والأغطية والعباءات والأخفاف وغيرها، وكانت مادتهم الأولية قد وهبتها لهم الطبيعة الربانية فقد امتن الله عليهم بالأنعام وأصوافها وأوبارها قال تبارك وتعالى: «ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها ألثما ومتاعا إلى حين»^(٢).

ارتبطت صناعة أدوات الغزل والنسيج بقيام هذه الصناعة وتطورها فمن آلاتها التي كانت تصنع في الجزيرة العربية، الحف وهو المنوال أو المنسجج، والوشيمة وهي قصبه في طرفها قرن يدخل الغزل في جوفها وتسمى السم. ومنها أيضا الثناية وهي التي يثنى عليها الثوب كلما ازداد طولاً أثناء عملية الغزل والنسيج. أما الصبيصة فهي عود من طرفاء كلما رمي بالسهم كانت اللحمية تقبل بالصبيصة وتدبر بها فهي شوكة النساج التي يسوى بها السداد واللحمية قال فريد بن الصمة^(٣) :

فجئت إليه والرماح تنوشه كوقع الصياصى في النسيج الممدد

كذلك كان هناك النير وهو الخشبة المعترضة التي فيها الغزل، وثوب منير ذو نيرين مضاعف النسيج، والملاذ هي عصا في طرفيها صنارتان يمدد بها

(١) سورة النحل : آية (٩٢).

(٢) سورة النحل : آية (٨٠).

(٣) الألوسى : بلوغ الأرب، ج-٢، ص ٤٢٧.

الثوب المنسوج بينما كانت الصنار هى رأس المغزل. والكفة هى الخشبة المعرضة فى أسفل السدى. والحماران ويضعان أسفل السدى لرفعها من الأرض. والشفشقة وهى قصب يشق ويوضع فى السدى عرضاء. والدعائم خشبات تنصب ويمد عليها السدى. وأداة الغزل هى المتوال أو النول^(١).

كانت الصباغة من الصناعات التى حلقتها العرب، لارتباطها بالمنسوجات، فكانوا يصبغون منسوجاتهم بالورش والزعفران^(٢) بعد غزلها وقبل حياكتها ومن الصبغ ما يكون بالصفرة والخضرة والحمرة والسواد^(٣). وكان الصباغون يستعملون الشفشقة بوضعها فى السدى عرضاء ليتمكنوا من السقى، وكانوا يصبغون الكتان بالمشق وهو عبارة عن طين أحمر، وكانت الصبغة تستخرج من النباتات والزهور فمن ذلك؛ أن الصباغين كانوا يعصفرون الثياب بمادة تستخرج من القرطم، ويستخرجون اللون الأزرق من الحوار، والأخضر من نبات البرسيم المركز، واللون الأحمر القانى من قشر الرمان.

ومن الصناعات التى اشتهر بها العرب بدورهم وحضرهم دباغة الجلود، فذكر ابن الجاور أن الأديب يدبغ فى جميع إقليم اليمن والحجاز، ويبيع طاقات بالعدد. واشتهرت مكة فى عصر النبى ﷺ وقبله وبعده بدبغ جلود الجمال والبقر والغزلان^(٤). كما أقيمت فى الطائف مخابغ على مجارى المياه، وكانوا يدبغون الأدم الثقيل المالح أما فى الجنوب فاشتهرت جرش وهى من مخابغ اليمن بهذه الصناعة حتى نسبت إليها فكان يقال آدم جرش^(٥)، وكان يستعمل القرظ فى دباغة الجلود، فيجلب ويطحن بحجر الطواحين، وكان القرظ يجلب من العقيق ويحمل إلى مكة لاستعماله فى الدباغة. وكانت الجلود المدبوغة تستعمل فى صنع القرب والدلاء والنعال والخفاف والأنطعة

(١) الألوسى : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٤٢٨.

(٢) البخارى : صحيح البخارى، ج٧، ص ٤٣.

(٣) أبو داود : سنن أبى داود، ج٢، ص ٣٧٤-٣٧٦.

(٤) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ج١، ص ١٣.

(٥) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ١٣٦.

فضلا عن الخيام ويوت البادية قال تعالى : ﴿والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم﴾^(١). وكانت الاشقى والمبقر والمسرود والمخصف والمقراط والمجوب من الأدوات التي تستعمل فى تصنيع الأدم^(٢).

لا شك أن وفرة الجلود والحصول عليها بيسر كان من الأسباب التي جعلت من دباغة الجلود صناعة شعبية تمارسها جميع الطوائف فى المنازل وقد اشترك فيها الرجل والمرأة على السواء^(٣). ومما يدل على تطور هذه الصناعة إقبال العالم الخارجى على شراء المصنوعات الجلدية العربية بعد أن صارت سلعة هامة من السلع التصديرية^(٤) يتجلى ذلك ما ذكره ابن هشام^(٥) : «إن هدية قريش القيمة لنجاشى الحبشة كانت من الجلود المصنعة وغير المصنعة» ، التي حملها عمرو بن العاص إليه طالبا رد المسلمين الذين كانوا قد هاجروا إلى الحبشة.

كانت الجلود توضع فى المرق^(٦) ، وهو مكان خاص للدبغ وكان يسمى حينئذ منبئة وبعد جفافه يصبح أفيقا، وبعد ذلك بالقرط يصير أديما^(٧) ، ويكون جاهزا للتصنيع. وعلى الرغم من جودة جلود الضأن ومرونتها إلا أن جلود الماعز كانت الأكثر تصنيما^(٨) ، وذلك فضلا عن جلود الأبقار والغزلان والتماسيح والأسماك الضخمة والجمال والخيول والبغال واحمير، وغيرها^(٩).

(١) سورة النحل : آية (٨٠).

(٢) ابن سيده : المصنوع، جـ، ص ١٠٤-١٠٥.

(٣) القسطلانى : لرشاد السارى، جـ ٥، ص ١٠٣، جـ ٧، ص ١١٥.

(٤) محمد عبدالله : المصنوعات الجلدية، ص ٤.

(٥) ابن هشام : السيرة النبوية، جـ ٣، ص ٢٨.

(٦) الزبيرى : نسب قريش، ص ٣١٤.

(٧) مسلم : صحيح مسلم، جـ ٤، ص ١٢٦.

(٨) ابن سيده : للمصنوع السابق، جـ ٤، ص ١١.

(٩) محمد عبدالله : للمصنوع السابق، ص ١٢-١٤.

كان العرب يديفون جلودهم بشجر القرظ ونبات الأرطى فضلا عن قشور الرمان والطلع ونبات القرنوة وعروق العرين. وكانت بعض الأعشاب تجفف وتطحن ثم تضرب بالماء وتنقع فيه الجلود فتتمرط ويستنقى بقايا الشحوم، ثم تخلط بعشبة حمراء. وكان هناك الجلد المسوم وهو المدبوغ بورق السلم، والمعرشن نسبة إلى مادة الدبغ، والغرف وهو المدبوغ بشجر الغر^(١).

استخدمت المصنوعات الجلدية على نطاق واسع لارتباطها بحياة الناس ومعاشهم فكان منها: السروج الخاصة بالخيول والبغال والإبل وكافة الدواب والأنعام وتسمى القربوس، والكنانة وهي حقيبة حمل السهام والكنف وعاء أدوات الرعاة. والربابة وهي كنانة سهام الميسر، والمسك وهي حقيبة حمل الدنانير والدراهم ومنها أيضا: الصفف وهي كالوسائد توضع على ظهر الدواب تحت الراكب والنطع وهو كالحصير يفرش على الأرض وكان منها ما يصنع من جلود السباع والنمور. كذلك كانت الجلود تستخدم في صنع الشسع وهو ما يربط به النعال، والقراب وهي عبارة عن وعاء يحفظ فيه السيف ونحوه ويعلق في الرحل، والنسع وهو سير عريض تشد به الرحال وسمى نسعا لطوله وهو كالحبل غير أنه مصنوع من الجلد^(٢). وفضلا عن ذلك كان هناك الجلد الأبيض الصنع خصيصا للكتابة عليه^(٣)، والقفدان وهي خريطة العطار، والنعال باختلاف أنواعها والتي كان أشهرها نعال حضرموت^(٤).

اهتم العرب باستغلال موارد بلادهم من الثروة المعدنية كالحديد والذهب^(٥) والفضة فاشتهرت اليمامة ونجد، وأنحاء من اليمن بأنها أقاليم استخراج الذهب والرصاص، وقد استخدموا الرصاص في صنع أسس الأعمدة وغيرها. وكان الرصاص يعرف بالآنك وهو الرصاص الخالص، والأسرب وهو

(١) ابن سيدة : المخصص، ج٤، ص ١٠٥-١٠٦.

(٢) الشوكاني : نيل الأوطار، ج٧، ص ٣٤-٣٥.

(٣) أبو عبيدة : الأموال، ص ١٩٥.

(٤) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص ٥٧.

(٥) القزويني : عجائب المخلوقات، ص ٢٤٤.

الرصاص القلعي وهو الشديد البياض. واستخدمت المعادن النفيسة فى صنع الحلى وقد اشتهر بنو قينقاع بصناعة الحلى وتخصصوا فيها^(١)، فكانوا يصنعون الأساور والخلاخيل^(٢). والأقربة والخواتم والفتوخ وهى الدبل والعقود^(٣)، وغيرها مما يتحلى بها نساء القوم وأولادهم. كما استخدم الحديد فى صناعة السلاح، واشتهرت يثرب واليمن بهذه الصناعة فكان يصنع منه السيوف والرماح والحرايب والسهام وغيرها فضلا عن أدوات الصيد^(٤). كما استعمل معدن الحديد فى عمل الفؤوس والمناجل والمخاريط وغيرها من الأدوات اللازمة للزراعة^(٥).

كذلك كانت الأحجار النفيسة من بين موارد الثروة التى عنى باستغلالها العرب من أهل الخليج الفارسي فى شرق جزيرة العرب وسواحل عمان وكان اللؤلؤ المستخرج من سواحل عمان يعتبر أفضل أنواع اللؤلؤ عند أهل الصين، كما كان العقيق يستخرج من بلاد اليمن^(٦).

استعمل العرب الحلى المستخرجة من البحر بعد تهنيتها وصقلها وإعطائها الشكل المرغوب فيه، فكانت الخرز والأصداف المستخرجة من البحر تذهب وتشكل وتثقب قبل التزين بها، واستخدمها الصاغة فى تطعيم مشغولاتهم الذهبية والفضية. وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك فى قوله تبارك وتعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِى سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ مَوَاطِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٧).

(١) الواقدي : فروع الشام، ص ١٣٨-١٣٩.

(٢) الجاحظ : البيان والتبيين، ج ٢، ص ٣٣٣.

(٣) ابن هشام : السيرة النبوية، ج ٢، ص ٣٨٨-٣٨٩.

(٤) الخزازي : الدلائل السمعية، ص ٦٧٦-٦٧٧.

(٥) ابن الأثير : أسد الغابة، ج ١، ص ٣٨-٣٩.

(٦) الجاحظ : التبيين بالتجارة، ص ١٢-١٥.

(٧) سورة النحل : آية (١٤).

كان اللؤلؤ يستخرج من الصدف أو المحار، كما عرف المرجان وهو صغار اللؤلؤ واستخدم أيضاً في صناعة الحلى والزينة. وذكر اللؤلؤ والمرجان في القرآن الكريم دليل على وقوف العرب عليهما. قال تعالى : «مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأى آلاء ربكما تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان. فبأى الآء ربكما تكذبان»^(١).

ومن الصناعات الرائجة التي كانت تدر أرباحاً كبيرة، صناعة العطور التي اشتهرت بها دارين على الخليج الفارسي، فضلاً عن الجنوبية العربية التي كانت تصنع اللاريم، وهو من أذكى العطور رائحة. والطيب كان يصنع من جملة مواد عطرية مع الماء أو الدهون فمنه، الذي يرش وآخر يدهن به أو يمسح به. وعلى الرغم من استخدام الطيب بأنواعه المختلفة لدى العامة والخاصة، إلا أنه كان هناك طيب مقدس يستخدم في المعابد ويصنع من المر والفرقة العطرة والسليخة وزيت الزيتون مضافاً إليه العطر.

كان الطيب المصنع من المواد العطرة على أنواع كثيرة فمنها المسك الذي كان يحفظ في قوارير وهو من أغلى صنوف الطيب، وقد ورد ذكره في القرآن الكريم في قوله تبارك وتعالى : «ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون»^(٢)، والعنبر الذي كان يجلب من شجر عمان وهو من الأنواع النفيسة أيضاً^(٣)، وهو على ألوان مختلفة فمنه الأشهب والأزرق والأنحضر والأبيض، والنضوح، الذي كان ينضج به الثوب ويرش منه على الوجه^(٤)، ومنه أيضاً كست أظفار، وهو ما يتبخر به لرائحة الطيبة^(٥) والزعفران والورس وكانا يصنعان من نباتات الطيب^(٦) والمسك من الطيب المعجون، والجلاب وهو

(١) سورة الرحمن : الآيات (١٩-٢٢).

(٢) سورة المطففين : آية (٢٦).

(٣) الدمشقي : الإشارة إلى محاسن التجارة، ص ١٩.

(٤) الشوكاني : نيل الأوطار، ج ٤، ص ٣٥٢.

(٥) الشوكاني : المصدر السابق، ج ٦، ص ٢٢٢.

(٦) النافسي : الأم، ج ١، ص ٣٩.

ماء الورد، والزرنب^(١)، وكان الطيب المصنع مادة غالية وجدت لها سوقا رائجة فى أرجاء الجزيرة الداخلية، فاشتهرت أم جميل زوج أبى لهب وهند زوج أبى سفيان بتجارة العطور^(٢). كما فتحت مجالا طيبا فى الأسواق الخارجية.

ومن مواد الطيب الثمينة، البخور الذى كان يستعمل على نطاق واسع فى المعابد وكان مخصص له محرقة خاصة لتفوح رائحته داخل المعابد، والمبخرة هى الجمر، وتجمر الثياب لتكتسب رائحة طيبة، والتجمير من العادات المعروفة عند العرب فى تكريم الضيف والتطيب وبخاصة عند الطبقات الراقية^(٣).

كانت الخمور من الصناعات الزراعية التى تتخذ من التمر والعنب والبسر والفضيخ والحنطة والشعير والذرة والعسل^(٤)، والبسر والتمر كانا مادة خمور يشرب التى حذقها اليهود، والبسر لمر النخيل قبل أن يصبح رطباً^(٥)، وكان العرب يتفنون فى صناعة الخمور، ومن مشاهير صناعها الأعشى وسلام بن مشكم الذى قال فيه أبو سفيان.

سفاني قرواني كميता مدامة على ظمأ منى سلام بن مشكم^(٦)

تعددت أنواع الخمور المصنعة فى الجزيرة العربية فمنها؛ الجعة وهو نبيذ الشعير^(٧)، والجريال وهى الخمر الحمرة أى شديدة الحمرة، والمدر والشكركة وتتخذ من الذرة والشعير، والبتع وهو نوع من النبيذ يصنع من العسل والسكر، وهو نقيع التمر غير المطبوخ. ونقيع الزبيب وهو النبيع من ماء الزبيب

(١) الشوكاني : نيل الأوطار، ج١، ص ٢٨٨.

(٢) على عبدالرسول : للبادئ الاقتصادية، ص ٢٠٥.

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ٩٦.

(٤) الشوكاني : المصدر السابق، ج٨، ص ١٨٣.

(٥) الدهلوى : حجة الله البالغة، ص ٨٢٦.

(٦) السيوطى : تكملة الروى، ج٢، ص ٢٩٩.

(٧) الدهلوى : حجة الله البالغة، ص ٧٧٠.

المنقوع^(١)، والطلاء هي عصير العنب المطبوخ المعتق المصفى، وكان له مذاق خاص عند العرب فقال فيه عبيد بن الأبرص^(٢) :

هي الخمر تكنى الطلاء كما الذئب يكنى أبا جمعة

ارتبطت صناعة الخل بتصنيع الخمر، فكان يتم تحويل الخمر إلى خل بإضافة الماء والملح بنسب محددة، أو بإضافة قليل من الخل إلى الخمر الطازج وغالباً ما يصنع الخل من خمر العنب^(٣).

ومما يجدر ذكره أن الخمر كان يتسود من بعض الجهات؛ من الحبشة ومن بلاد الشام التي اشتهرت بخمور الأندرين فضلاً عن مدن البحر المتوسط (الروم)، وكانت مفضلة عند علية القوم وكان يتغنى بها الشعراء كما جاء في معلقة عمرو بن كلثوم، إلا أن خمور الطائف وشرب كانت أرخص ثمناً وأكثر إقبالا لوفرة العنب والبلح اللازمين لإقامة هذه الصناعة.

لم تكن أخشاب الغابات في الجزيرة العربية تمتاز بالمتانة والصلابة اللازمتين لبناء السفن، فكان يستورد خشب الساج^(٤) من الهند، كما كان يستورد من بلاد الشام وبعض مدن البحر المتوسط (الروم)^(٥). وكانت السفن تبنى في موانئ الخليج العربي وموانئ اليمن وحضرموت، بعد استيراد الأخشاب اللازمة من الحبشة ومن ميناء بيريجازا بالهند^(٦). وكانت القوارب الصغيرة تصنع من الأخشاب المحلية المتوفرة.

(١) الشوكاني : نيل الأوطار، ج٨، ص ١٨٣-١٨٤.

(٢) الصنعاني : سبل السلام، ج٤، ص ٣٤-٣٥.

(٣) أبو عبيد : الأموال، ص ١٠٢-١٠٣.

(٤) الساج : خشب أسود رزين يجلب من الهند، والجمع سيجان، وهو يشبه الأبنوس.

الزبيدي : تاج العروس، ج٢، ص ٦١.

(٥) Moreland : The ships of the Arabian, p. 68.

(٦) حوراني : العرب والملاحة في المحيط الهندي، ص ٢٤٤.

كانت السفن تصنع من سقائف وهي الألواح، وكان اللوح يعرف بالقادس وتثبت السقائف بالطائق، ثم تخرز ألواح السفن بالليف ويجعل في خللها القار وهو شئ أسود يطللى به السفن وكان يستعمل الجلفاظ بأن يدخل بين مسامير الألواح ويخروزها مشاقة الكتان ويمسحه بالقار ثم تسمر السفن بالدهس وهي خيوط من ليف تشد بها الألواح^(١)، وقد جاء هذا الوصف في القرآن الكريم في قوله تعالى : «وحملناه على ذات ألواح ودسر»^(٢). وكان يجعل في السفينة مكان يجمع فيه الماء الراشح يعرف بجمة السفينة. وكانت الشحوم وبعض الزيوت تستخدم لسد الشقوق والخروق وطللى الأخشاب لمنع تأثرها بالماء وتصنع محليا^(٣).

لاشك أن ذكر لفظة سفينة في القرآن الكريم يدل على معرفة العرب قبل الإسلام لها واستعمالها، فقد جاء في قوله تعالى : «أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا»^(٤)، كما عبر عن السفينة بلفظ الفلك في مواضع عديدة^(٥)، ومنها قوله تبارك وتعالى : «هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه ل نكونن من الشاكرين»^(٦)، وتدل الآية الكريمة على استخدام الريح فى تسيير السفن، كما جاء ذكر السفن فى القرآن الكريم بلفظ الجوار قال تعالى : «ومن آياته الجوار فى البحر كالأعلام»^(٧).

(١) القسطلانى : إرشاد السارى، ج٦، ص ٧٥.

(٢) سورة القمر : آية (١٣).

(٣) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ١٠٦.

(٤) سورة الكهف : آية ٧٩.

(٥) سورة الروم : آية (٤٥)، سورة البقرة : آية (١٦٣)، سورة الأعراف : آية (٦٢)، سورة المؤمنون : آية (٢٧).

(٦) سورة يونس : آية (٢٢).

(٧) سورة الشورى : آية (٣٢).

كانت السفن تزود بالأجر وهو المرساة الذي يتم إنزاله في الماء في المرافئ ليستقر على القاع فتثبت السفينة وكان يصنع من الخشب الصلب الثقيل أو من الحديد أو يتخذ من الحجارة الكبيرة، وكان الأجر يشد بالحبال^(١).

ومن الآلات التي كانت تصنع لتثبت في السفن، القلع والشرع والدقل وهو سهم السفينة وكان عبارة عن خشبة طويلة تشد في وسط السفينة يمد عليه الشرع^(٢) والقلس وهو حبل ضخم من ليف، والجوجو وهو صدر السفينة والكوئل ذيلها، ومن الأدوات المردى والقيقلان^(٣) وهي الخشبة التي تدفع بها السفينة والمجداف.

أما أنواع السفن التي كانت تصنع في الجزيرة العربية فهي الفلك والقرقور والجارية والخلية^(٤) وهي السفن العظيمة، وعدولية وهي سفن كبيرة كانت تصنع في قرية عدولي بالبحرين فنسبت إليها. كما كان هناك الخليج^(٥) وهي من السفن الكبيرة، وفضلا عن ذلك كانت تصنع مراكب مائية صغيرة فمن أنواعها، الزورق والفسارب، والركوة والبوصى قال الأعشى^(٦) :

مثل الفراقى إذا ما طمى يقذف بالبوصى والماسر

قامت في بلاد العرب صناعات اختلفت بانتاج مستزمات الحياة اليومية، وكان صناعاتها من أرباب الحرف المختلفة في مجالات متعددة منها النجارة والحياسة ونحت الحجارة وما يستلزم البناء من صناعة.

استخدم العرب أنواعاً مختلفة من الحجارة في بناء دورهم، واتخذوا منها الرحي لطحن الحبوب وحجر المسن اللازم لصناعة الأسلحة. وكان المهراس

(١) الزبيدي : تاج العروس، جـ ١٠، ص ١٤٩.

(٢) الزبيدي : المصدر السابق، جـ ٧، ص ٣٢٣.

(٣) الألوسى : بلوغ الأرب، جـ ٢، ص ٣٦٦.

(٤) الزبيدي : المصدر السابق، جـ ٦، ص ٥٤.

(٥) ابن سيده : المختص، جـ ١٠، ص ٢٥-٢٦.

(٦) الألوسى : بلوغ الأرب، جـ ٢، ص ٣٦٧.

يستخدم في دق الحبوب وهو عبارة عن حجر مستطيل منقور يوضع فيه الماء ويدق فيه الحب وما أشبهه، كما استخدم النصيل في الدق أيضاً، وهو حجر طويل قدر الذراع وكانت الحجارة على أنواع تتفاضل بالأجناس والألوان والعظم، فمنها الأخضر والأبيض ومنها الزنبري والسيلاني، ومنها من حيث الكبير ما يحمل البعير منه حجرتين فقط، ومنها الصغير ويستخدمه أهل البناء والخبرة في الحشو والدواخل^(١).

أما صناعة البناء فهي تعد أول صنائع العمل وأقدمها قال عنها ابن خلدون : «هي معرفة العمل في اتخاذ البيوت والمنازل ولكن والمأوى للأبدان في المدن وذلك أن الإنسان لما جبل عليه من الفكر في عواقب أحواله لابد أن يفكر فيما يدفع عنه الأذى من الحر والبرد كانخاذ البيوت المكتنفة بالسقف والحيطان من سائر جهاتها.. وأهل هذه الصناعة القائمون عليها متفاوتون فمنهم البصير الماهر ومنهم القاصر، ثم هي تتنوع أنواعاً كثيرة فمنها البناء بالحجارة المنجدة يقام بها الجدران ملصقا بعضها إلى بعض بالطين والكلس الذي يعقد معها ويلتحم كأنها جسم واحد، ومنها البناء بالتراب خاصة يتخذ لها لوحان من الخشب مقدران طولاً وعرضاً باختلاف العادات في التقدير وأوسطه أربعة أذرع في ذراعين فينصبان على أساس وقد بوعد ما بينهما بما يراه صاحب البناء في عرض الأساس ويوصل بينهما بأذرع من الخشب يربط عليها بالحبال والجدر.. ومن صنائع البناء أيضاً أن تجلل الحيطان بالكلس بعد أن يحل بالماء ويغمر»^(٢).

أقيت في اليمن أبنية عظيمة وقصور مشيدة وكانت أبنيتهم متفاوتة فمنها؛ البناء بالحجارة ومنها البناء باللبن ومنها البناء بالأجر، كما بنيت الدور والمعابد في جهات مختلفة من الجزيرة العربية، وكانت الدار تعرف عند العرب بالدائرة والمبأة والمعان، ويقال لصحن الدار حر الدار، وقاعتها وباحتها، ومساحتها وصرحتها بحبوتها. ويقال للفرقة العلية، ويبنى أسفل البيت

(١) الشافعي : الأم، ج٣، ص ١١١-١١٢.

(٢) ابن خلدون : المقدمة، ص ٤٠٦-٤٠٨.

الخزانة، ويقال للصف الواحد من اللبن ساق، فإذا أقيم الآجر بعضه فوق بعض فهو السميطة. وبيت مخمر إذا سقف بالخشب، وبيت مقبب ومسمن على هيئة السنام. وفي الدار الصفة والمشكاة في الحائط يقال لها الأوقة ويقال بيت مأوق. قال امرؤ القيس (١) :

وبيت يفوح المسك في حجراته بمسد من الآفات غير مأوق

أما بيوت العرب من أهل البادية فكانت تصنع على أشكال مختلفة فمنها خباء من الصوف، ويجاد من وبر، وفسطاط من شعر، وسراق من قطن. ومن بيوتهم القشع وكانت تصنع من الجلود، والقشع هو الجلد اليابس، قال متمم بن نويرة يرثي أخاه مالكا (٢) :

ولا ير ما تهدى النساء لعرسه إذا القشع من برد الشتاء تقعقعا

على الرغم من اختلاف طبيعة البدو والحضر في تفضيل مساكنهم إلا أن الطرفين كانا لا يستغنيان عن صناعة النجارة، فأهل الحضر أو المدن كانوا يحتاجون للسقف لبيوتهم، والأغلاق لأبوابهم، وسكان البوادي لابد لهم من العمود والأوتاد الخشبية لخيامهم والحدود لظلماتهم والجميع يحتاج إلى هذه الصناعة لسلاحهم من الرماح والقسي والسهام. يقول ابن خلدون : « وكل واحدة من هذه الأمور فالخشب مادة لها، ولا تصير إلى الصورة الخاصة بها إلا بالصناعة، والصناعة المتكلفة بذلك المحصلة لكل واحد من صورها هي النجارة على اختلاف رتبها.. والقائم على هذه الصناعة هو النجار وهو ضروري في العمران» (٣).

زاول العرب هذه الصناعة ومارسوها وتقدموا فيها ففضلا عن تصنيع الأدوات اللازمة للبناء، قاموا بصناعة مستلزمات الحياة اليومية فمنها الكراسي والسرر والصحون وغيرها من أدوات الطعام والشراب. وقد ذكرت هذه الأدوات

(١) الألويسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٤٠٩.

(٢) الألويسي : للرجع السابق، ج٢، ص ٤١٢-٤١٣.

(٣) ابن خلدون : المقدمة، ص ٤١٤-٤١٥.

فى القرآن الكريم، قال تعالى : «ففيها سرور مرفوعة وأكواب موضوعة»^(١)، وفى قوله تبارك وتعالى : «يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبى إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا»^(٢).

كان الصناع يستخدمون فى التجارة أدوات كثيرة فمنها، الفأس والخصين والحدأة وهى ذات رأسين والصاقور وهى الفأس العظيمة والكرزن والقدم وهى الفأس الصغيرة، والوشيلة والنخاسة للتهذيب والتقليم ومنها المنشار والحفرة لحفر الخشب والمسحل وهو مبرد خشبى والمثقب، والكلبتان وهى آلة يجذب بها التجار المسمار من الخشب والعلة ويهرم النجار وهى عصى ضخمة من الحديد لها رأس مفلطح^(٣).

كانت الحدادة من الحرف الصناعية التى انتشرت فى بلاد العرب، وكان الحداد يعرف بالقين، فقال خباب : «كنت قينا فى الجاهلية»^(٤)، وهذه الصناعة من أقدم الصناعات لأنها ضرورية ولا يمكن الاستغناء عنها، ومنافع الحديد عديدة فى مصالح الناس ومعايشهم، قال تبارك وتعالى : «وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب أن الله قوى عزيز»^(٥)، وذكر المؤرخون أن هالك بن عمر بن أسد بن خزيمه كان أول من عمل الحديد من العرب، لذلك يقال لبنى أسد القيون^(٦) واحترفها الوليد بن المغيرة وأبو العاص^(٧) وكان سعد بن أبى وقاص من براءة السهام. وأهم مصنوعات الحدادين آلات الحرب^(٨)، كالسهم والسيوف والرماح

(١) سورة الفاشية : الآيات (١٣-١٤).

(٢) سورة الأحزاب : آية (٥٣).

(٣) الألويسى : يلوغ الأوب، ج٢، ص ٤١٩-٤٢٠.

(٤) البخارى : صحيح البخارى، ج٢، ص ٧.

(٥) سورة الحديد : آية (٢٥).

(٦) الجاحظ : الحيون، ج٢، ص ٢١.

(٧) الدميرى : حياة الحيوان، ج١، ص ١٧٦.

(٨) السمهودى : وقاء الوفاء، ج١، ص ١٩٨.

والحرايب، فضلاً عن الدروع السابغات، وإلى جانب ذلك كانت تصنع منه اللجم والأزمة للدواب، والمسامير والسكاكين والأواني وسائر الأدوات والآلات اللازمة لمعيش العرب ولتغذية صناعاتهم الحرفية الأخرى.

استعمل الحدادون في صناعاتهم جملة آلات وأدوات منها، القرزم والعلاة وهي السندانة، والمطرقة والتي يضرب بها الحديد والفطيس والمبرد الذي يبرد به الحديد، والمشحذ وهو المسن، والمفراص الذي يقطع به. قال الأعشى^(١) :

وأدفع عن أعراضكم وأعيركم لسانا كمفراص الخفاجى ملحبا

ومنها أيضاً المنفاخة وهو ما ينفخ به الكبير، وقد ورد ذكره في القرآن الكريم : «آتوني زبر الحديد حتى إذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله نارا قال آتوني أفرغ عليه قطرا»^(٢)، والمشرجع وهي مطرقة لا حروف لنواحيه، والعسقلان وهو مطرقة صغيرة.

ومن بين الصناعات الحرفية التي قامت في بلاد العرب الحياكة وهي صناعة ضرورية من ضروريات الأمم فهم محتاجون لهذه الصناعة لأجل لبوسهم وفرشهم وحمل أثقالهم ونحو ذلك، ومنها الأكسية من الصوف للاشتمال والثياب من القطن والكتان للباس، والحياكة هي تقدير المنسوجات على اختلاف الأشكال والعوائد تفصل قطعاً مناسبة للأعضاء البدنية ثم تلحم تلك القطع بالخياطة المحكمة وصللاً أو تنبيتاً أو نفسحاً على حسب نوع الصناعة^(٣).

كان المهرة من أرباب حرفة الخياطة يتقنون صنع الكسوة وهي الثياب التي تلبس، فصنعوا لكل طائفة زياً خاصاً بهم، فكان الكاهن يلبس زياً غير مصبوغ، والعراف لا يدع تذييل قميصه، وكان لحرائر النساء زى ولدوات الرايات زى، وكانت العمائم من أجل ملابسهم، لأنها كانت تيجانهم وبها

(١) الألوسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٤٢٥.

(٢) سورة الكهف : آية (٩٦).

(٣) ابن خلدون : المقدمة، ص ٤١١.

عزهم، وكانت عمائم العرب مخنكة، فكان يوضع طرف منها تحت الحنك ومن أسماء العمامة، العصابة، والمقطعة، والمعجر، والمشوذ، والكوارية، وكان السادة من العرب يلبسون العمام المهرأة وهي الصفرة، وكان الزبرقان يصبغ عمامته بصفرة^(١). وذكرت العمامة عند أبي الأسود الدؤلي فقال : جنة في الحرب ومكنة من الحر ومدفأة من القرووقار في الندى وواقية من الأحداث وزيادة في القامة وهي تعد عادة من عادات العرب^(٢) وكان أبو أحيحة سعيد بن العاصي إذا احتتم لم يقم معه أحد، قال أبو قيس بن الأسلت :

وكان أبو أحيحة قد علمتم بمكة غير مهتضم ذميم
إذا شد العصابة ذات يوم وقام إلى المجالس والخصوم
فقد حرمت على من كان يمشى بمكة غير مدخل سقيم

وقال غيلان بن خرشة للأحنف يا أبا بحر ما بقاء ما فيه العرب، قال :
إذا تقلدوا السيوف وشدوا العمام واستجادوا النعال ولم تأخذهم حمية
الأوغاد^(٣).

لما تنوعت صنوف اللباس، ومال الناس للمغالة في التزين بها والإقبال على اقتناء المصبوغ منها والمزركش والتزيى بها رغبة في إظهار الحسن وجذب الأنظار رأى عمرو بن معد يكرب أنهم بذلك قد حادوا عن الغرض الذي من أجله خلقت وأمر الله بها فصنعت، فقال ابن معد يكرب^(٤) :

ليس الجمال بمعز فاعلم وإن رديت بردا
إن الجمال مصادن ومولث أورثن مجدا

(١) الألويسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٤٣٠-٤٣١.

(٢) ابن قتيبة : عيون الأخبار، ج١، ص ٣٠٠.

(٣) الألويسي : المصدر السابق، ج٢، ص ٤٣١.

(٤) ابن قتيبة : المصدر السابق، ج١، ص ٣٠٠.

٣ - النشاط التجاري

أ) التجارة الداخلية وأهم مراكزها :

لما كانت الجزيرة العربية تتمتع بموقعها المتوسط بين قارات العالم المعروف وقتذاك، لذلك صارت سبيلا للصلة بين الشرق والغرب^(١). كما أن إشرافها على سواحل البحر الأحمر (القلزم) والخليج العربي وبحر العرب هيا لها نشاطا تجاريا مرموقا لارتباطها بأفريقيا عن طريق باب المندب، وفارس والجزر الآسيوية وأوروبا عن طريق البحر المتوسط (الروم) وقد ازدهرت حركة القوافل التجارية في ظل الجو الصحراوي الجاف والأمان والحرية^(٢)، والجذب الزراعى.

نشأت التجارة في بلاد العرب نشأة طبيعية تتوافق مع الحاجات البشرية، فقام العرب بتبادل السلع الفائضة عن حاجتهم بأخرى يحتاجون إليها، فكان فائض القمح في البجامة يستبدل به مصنوعات يثرب من سلاح وحلى وثياب وخمور وغيرها.

ازدهرت الحركة التجارية في بلاد العرب قبل الإسلام بعد تحقيق المكاسب والثروات، مما شجع على تنمية المال واستثماره فيها، وقد عبر عن ذلك كعب ابن لؤى فى قوله : «صلوا أرحامكم واحفظوا أصهاركم وأوفوا بمهودكم وثمروا أموالكم فإنها قوام مروءتكم وتصونوها عما يجب عليكم»^(٣).

اشتهرت مكة بمكانتها التجارية فى الجزيرة العربية فقد حباها الله سبحانه وتعالى بالموقع الفريد عند ملتقى طرق التجارة الداخلية والخارجية وبالبית العتيق قبلة الحجاج من أرجاء المعمورة، فضلا عن قيام زعماء قريش بتنظيم التجارة وترتيب قوافلها وتأمينها بحقد العقود وتوثيق المواثيق مع العشائر الضاربة على طرقها^(٤). فعظمت تجارتها وصارت مضرب الأمثال، ذكر

(١) طه أبو العلا ، جغرافية شبه جزيرة العرب، ج١، ص٢٢٩.

(٢) على عبدالرسول : المبادئ الاقتصادية فى الإسلام، ص١٩٧.

(٣) البلاذرى : أنساب الأشراف، ج١، ص٥١.

(٤) عبدالعزيز سالم : دراسات فى تاريخ العرب، ج١، ص٣٠٧.

اليقوي أن القافلة الواحدة كانت تضم ألفاً وخمسمائة جمل تحمل ما قيمته خمسون ألف دينار^(١) ولا شك أن ذكر تجارة قريش في القرآن الكريم^(٢)، إنما يدل على مدى مكانتها وشهرتها التي جابت الآفاق.

لم يقتصر اهتمام أهل مكة على التجارة الداخلية بل اشتغل زعماء قريش بالتجارة الخارجية وبخاصة بعد أن فقدت اليمن مكانتها التجارية أثر تعرضها للغزو الحبشي ثم الفارسي منذ أوائل القرن السادس الميلادي فأخذت مكة مكانها واضطلعت بالتجارة العالمية^(٣).

على الرغم من اشتغال أهل يثرب بالزراعة لوقوعها في منطقة خصبة تكثر فيها الوديان^(٤) إلا أنه كان هناك حركة تجارية نشطة لارتباطها بالزراعة ومنتجاتها ولوفرة المصنوعات الدقيقة التي اشتهرت بها يثرب.

كذلك كان للدويلات الجنوبية دور هام في التجارة الداخلية حيث كانت السلع المجلوبة من الأقاليم البعيدة عن الجزيرة العربية يتم نقلها برها إلى الداخل بالقوافل عبر الصحراء إلى مدن الحجاز وأسواقها المختلفة^(٥).

كان هناك تنظيم محكم للقوافل وللمساهمين في تمويلها، فكان أبو العاص يخرج تاجراً إلى بلاد الشام بماله وأموال رجال قريش^(٦)، وكانت العشائر تخرج لتوديع القافلة، واستقبالها فرحين مستبشرين بعودتها، وبمجرد وصول القافلة، كان رئيسها يجمع بأصحابها المشاركين، ثم يتوجهون إلى البيت الحرام لتقديم الشكر، ومظاهر الامتنان والتقدير للآلهة على حماية القافلة وإعادتها سالمة، ثم يجمع الرهط ويقومون بتوزيع الأرباح وإعطاء كل ذي حق حقه منها^(٧).

(١) اليقوي : تاريخ اليقوي، ج١، ص ٢٠٢.

(٢) سورة فريش.

(٣) الألوسي : بلوغ الأرب، ج٣، ص ٣٨٥.

(٤) السهردي : وفاء الوفاء، ج٢، ص ٢١٩.

(٥) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ٩١.

(٦) الطبري : تاريخ الرسل والملوك، ج٢، ص ٢٩٢.

(٧) جواد علي : المرجع السابق، ج٨، ص ١٥١.

كانت أهم السلع الرئيسية للتجارة القريشية هي الزبيب والصمغ والطيب والأحمر والحرير والبرد اليمنية والثياب المعدنية والأسلحة والمصنوعات الحربية والمعادن وكل ما يحتاجه موسم الحج^(١).

نشطت الحركة التجارية في الجزيرة العربية نشاطاً كبيراً فكانت القوافل العربية تجوب الطرق والدروب والمسالك المنتشرة في بلاد العرب، وكان مما زاد في انتعاش التجارة معرفة العرب منازل النجوم الثابتة والسيارة ومنازل القمر وتحركات السحاب والرياح^(٢)، فكانوا يخرجون قوافلهم التجارية في أكثر الأوقات ملاءمة صيفا وشتاء. وقد جاء في القرآن الكريم من الآيات ما يدل على معرفتهم بالكواكب والنجوم ومنازلها وحركتها فقال تبارك وتعالى : «وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر»^(٣)، وقال تعالى : «هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون»^(٤). كما أن بعض الطرق التجارية تزدان بأشجار وارفة فتد ظلالها على القوافل، وكانت الجبال والأودية تنبت السمرات العالية في الطرق من مكة إلى يثرب، فضلا عن وجود آبار في منازل معروفة لدى أدلاء القوافل^(٥)، لذلك كانت القوافل تخرج في مناخ مضم بالزمان المعيشي والنفسي.

كان الطريق الرئيسي لحركة القوافل التجارية يمتد من الشمال إلى الجنوب بمحاذاة ساحل البحر الأحمر (القلزم) ويتفرع منه طريق يتجه إلى بلاد الشام وآخر نحو مصر. وفي الجنوب يمتد هذا الطريق موازيا لساحل حضرموت. وكان من أشهر الطرق التجارية أيضا، الطريق الذي يخترق بلاد العرب ويمتد من البحر الأحمر إلى الخليج العربي ماراً بمكة^(٦)، ويتفرع منه

(١) ابن الأثير : أسد الغلبة، ج١، ص ٢٥٨.

(٢) كارلو ألفونسو : علم الفلك، ص ١٠٦.

(٣) سورة الأنعام، آية (١١٥).

(٤) سورة يونس : آية (٥).

(٥) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٢، ص ٤٢٩.

(٦) حتى : تاريخ العرب، ص ٦٤-٦٥.

طريق آخر يتجه إلى شط العرب، وطريق يسير مع الخليج العربى ماراً بظفار ثم يتجه غرباً إلى بلاد الشام^(١)، كما يتفرع من الطريق العرضى الرئيسى طريق من حنين والطائف إلى أوطاس، وطريق يبدأ من خيبر إلى وادى القرى، وآخر منها إلى دومة الجندل وفدك. وهناك طريق آخر يبدأ من يثرب إلى كل من نجد والبحرين. وفضلاً عن ذلك كان هناك الطرق التى تربط مخاليف اليمن بعضها ببعض وما يتفرع منها من طرق ثانوية.

كانت أشهر الطرق البرية التى كان يسلكها المسافرون والقوافل على حد سواء فى داخل أرجاء الجزيرة العربية هى الطريق الغربى الذى كان يمتد من جنوبى الجزيرة حتى آيلة ماراً بهدر، ويتفرع من بدر طريق يصل إلى يثرب، والطريق الواصل بين اليمن ويثرب ماراً بمكة وقد يواصل المسافر السير من يثرب حتى يصل إلى بلاد الشام، وكان الطريق الواصل بين البصرة ويثرب يمر أيضاً بمكة ويتحد مع جادة الكوفة فى معدن النقرة وكان طريق عمان يمتد إلى الشحر ثم يميل إلى حضرموت وشرقى عدن، وكان هناك طريق آخر يبدأ من عمان ثم يتجه إلى مأرب فمكة فالبتراء ومن هناك يصل إلى مصر والشام.

وكان هناك أيضاً الطريق الجنوبى الشرقى الذى يمتد من اليمن بمحاذاة ساحل البحر العربى ثم الخليج العربى فينتجه إلى البحرين ثم إلى البصرة والعراق، والطريق الواصل بين نجد والعراق، وطريق البصرة اليمامة، والطريق المباشر بين العراق والشام الذى كان يمر بالموصل وشمال الجزيرة^(٢)، فضلاً عن الطريق الذى يبدأ من يثرب ويتجه إلى كل من الشجرة والمعرس ببطن وادى العقيق وهو أقرب للمعرس^(٣)، كذلك كان يخرج من يثرب عدة طرق فرعية أخرى تتجه إلى رومة والزبدية وهما يلتقيان مع طرق القوافل الرئيسية وكان الموضع المسمى برومة عبارة عن بئر يقع فى الطريق المنتهى ببلاد الروم.

(١) أحمد شلبى : موسوعة التاريخ الإسلامى، ج١، ص ١٣٠.

(٢) O'Leary : Arabia Before Muahmmad, p. 182.

(٣) القسطلانى : إرشاد السارى، ج٣، ص ٢٥٢.

ويمتد طريق الريزة فيصل إلى الكوفة في أحد فروعه بينما ينتهى بمكة في الفرع الآخر ماراً بمعدن بنى سليم وأفاعية وغمرة وذات العروق. وكان طريق الكوفة. الريزة يعرف بطريق البادية^(١).

كذلك كان طريقاً مكة الطائف من أشهر الطرق التي كان يسلكها المتنقلون. وكان أحدهما يبدأ من مكة يتجه إلى بحر ابن المرتفع ومنها إلى قرن المنازل ثم ينتهى بالطائف. والآخر يتجه إلى عرفات ثم بطن نعمان السحاب ثم عقبة منه التي تشرف على الطائف.

ومن ناحية أخرى كان الطريق الواصل بين يثرب ودمشق يمر بوادي القرى فالجسر فالجنينة فالحدثة ثم تبوك ومنها إلى ذات المنازل ثم إلى دمشق. وكان طريق اليمامة البصرة يعرف بطريق العنصلين ويضرب به المثل لمن ضل الطريق^(٢)، أما طريق اليمن/ مكة فكان يعرف بطريق الفتق حيث تتفرع منه ثلاثة طرق تمر جميعها ببستان ابن عامر.

وكان يربط الجبال الشمالية للجزيرة وصحراء البادية طريق الحجاز/ الإحساء وطريق يمتد من يثرب إلى ذى الحليفة وهو طريق كان يسير بمحاذاة حرة الويرة ويمر ببئر عروة. وطريق آخر يمتد من اليمامة إلى قلب الجزيرة ويمر بالخرج والهفوف والظهران.

وكان طريق عدن مكة، يمر بمخلاف عك ثم الحردة ثم مخالف الحكم ثم عثر فمرسى ضنكان، فالسرين، فأغار فالهرجاب ثم الشبية فمَنْزِل فجدة ثم ينتهى بمكة^(٣).

وقصارى القول أن الله تبارك وتعالى قد امتن على بلاد العرب بسبل لا تحصى ولا تعد، كان يمثلها الطرق والمسالك والدروب فضلاً عن الأودية والبطاح، وهي نعمة عظيمة للإنسان في حله وترحاله، سفره وانتقاله، كما

(١) ابن خرداذبة : المسالك والممالك، ص ١٢٥.

(٢) الليثاني : مجمع الأمثال، ج ١، ص ٦١.

(٣) ابن خرداذبة : المسالك والممالك، ص ١٩٢.

امتن الله تعالى على الإنسان العربى بوسائل الانتقال وألهمه معالم الطريق، ومعرفة الأفلاك ومنازل الكواكب حتى يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر. ومنحهم الأمان فى رحلتهم فقال عز من قائل : ﴿وجعنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة. وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى وأياما آمنين﴾ (١).

كانت التجارة الداخلية فى بلاد العرب مركزها الأسواق فكان العرب يجتمعون فى أسواق عامة للبيع والشراء والتبادل السلمى فى أوقات معينة وأماكن محددة معروفة لرواد هذه الأسواق يعرف ابن خلدون الأسواق بقوله له : «اعلم أن الأسواق كلها تشتمل على حاجة الناس فمنها الضرورى وهى أسواق الأقوات من الحنطة وما فى معناها كالباقلاء والبصل والثوم وأشباهه، ومنها الكمالى والحاجى مثل الأدم والفواكه والملابس والماعون والمراكب وسائر المصانع والمباني» (٢).

أقام العرب أسواقا تجارية كبرى فى نواحي الجزيرة العربية فى أوقات مختلفة تتبادلها الأسواق حتى صارت الحركة التجارية مستمرة طوال العام، وكانت الأسواق تتميز بوجود الخيام الخاصة بإقامة المترددين عليها، والوكلاء الذين كانوا يقومون باستطلاع أسعار السلع المختلفة قبيل وصول القوافل (٣). وقد صرح عن ذلك طريف بن تميم العنبرى بقوله :

أو كلما وردت عكاظ قبيلة
بعثوا إلى عريفهم يتوسم

كانت الأسواق تضم الوزانين، الذين كانوا يقومون بحسم النزاع بين الناس ويزنون الأيمان من فضة أو ذهب أو قمح (٤). كما تضم السماسرة والأدلاء الذين اتخذوا من أطراف الأسواق موطئا لهم يتلقون فيه بأصحاب

(١) سورة سبا : آية (١٨).

(٢) ابن خلدون : المقدمة، ص ٢٢٥.

(٣) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن، ج ٣، ص ٤٣.

(٤) الشوكاني : نيل الأوطار، ج ٢، ص ١١٨.

السلع قبيل وصولهم إلى قلب السوق، ويقومون بالوساطة مقابل بعض المقام^(١). كذلك انتشر العملاء ووكلاء التجار في الأسواق، وهم الذين كانوا ينتقلون بين المدن والقرى قبيل انعقاد الأسواق، وذلك لجلب السلع اللازمة لسادتهم من كبار التجار. وكانت الأسواق الكبرى تتميز بروادها من كبار الشعراء والأدباء وزعماء القبائل والعشائر المختلفة، فلم تقتصر على البيع والشراء بل كان يعقد فيها حلقات الشعر ومجالس الصلح والتحكيم فصارت بعض الأسواق الكبرى بمثابة المجتمعات السياسية والمؤتمرات العامة التي تخسم فيها شتى الأمور^(٢). وكانت القبائل تنتهز فرصة انعقاد السوق لتصفية النزاعات بمعرفة المحكمين، وتقديم الديات وإعلان الخلع والخطوبة والزواج. ومن ناحية أخرى أقيمت الأنصاب في بعض جهاتها، حتى يتسنى لروادها ذبح الذبائح والطواف حولها^(٣)، ولا شك أن الترتيبات التي وضعتها قبيلة قريش لتنظيم الأسواق والإشراف الدقيق عليها ومراقبة مرتاديه، وتحريم حمل السلاح خلال انعقادها، أضفى جواً من الزمان كان له الفضل في تحقيق أقصى استفادة للباحثين والمشتريين والمشرفين عليها جميعاً.

على الرغم من انتشار الأسواق في أرجاء الجزيرة العربية وتعدد نوعياتها من حيث طبيعة الإشراف^(٤) والسلع التي يتم الاتجار فيها وتوقيتات انعقادها إلا أن أشهرها وأعظمها تلك التي كانت تقام بالقرب من مكة ومنها سوق عكاظ الذي كان يقام فيما بين مكة والطائف وكان يقام في الأشهر الحرم^(٥) مما أضفى عليها قدسية وشهرة كبيرة جابت الآفاق، فجذبت إليها الناس من كل صوب وحذب.

(١) درمنج : حياة محمد، ص ٤٣.

(٢) إبراهيم الندوي : التاريخ الإسلامي، ص ٥٤.

(٣) البكري : معجم ما استعجم، ج ٢، ص ٧٧.

(٤) كانت هناك أسواق عربية كبرى أقامها العرب وأشرفوا عليها، كما كان هناك أسواق أقامها الفرس والروم في مناطق عربية وأشرفوا عليها، وفرضوا على روادها الضرائب فمن بينها سوق الحيرة وسوق لقة وسوق الأبله، وسوق الأنبار وسوق بصرى وسوق أذرعان وسوق آيلة وغيرها.

سعيد الأفغاني : أسواق العرب، ص ٢١٢-٢١٣.

(٥) البعقوبي : تاريخ البعقوبي، ج ١، ص ٢٢٧.

كانت سوق عكاظ تعقد في الفترة من أول ذى القعدة إلى العشرين منه^(١)، غير أنها لم تكن تخلوا إلا في ذى الحجة فقد كانت بعض روادها يتخلفون خلال العشر الأوائل من هذا الشهر، واشتهرت عكاظ بإقامة المنتديات الاجتماعية والأدبية إلى جانب التبادل السلعي والبيع والشراء، فقد كان بها القضاة من بني تميم، والمحكمون لجودة الشعر ومنهم النابغة الذبياني، وكانت الديات تحمل إليها لتدفع على أعين الناس، فكانت هوازن تحمل إناوتها إلى عكاظ لتدفعها إلى زهير بن جذيمة العبسي^(٢)، كما اعتاد حي من الأزد حمل إناوتهم إلى عبدالله بن جعد في موسم انعقادها^(٣).

لم تقتصر سوق عكاظ على النشاط التجاري لقبيلة قريش وحلفائها بل كان يقد إليها بطون وعشائر هوازن وغطفان وخزاعة وعضل والمصطلق، فضلا عن القوافل التجارية المرسلة من قبل ملوك اليمن وأمراء الحيرة والفساسنة. وكان لكل قبيلة منزل بالسوق وراية وكانت مسؤولية الأمن وإرشاد القبائل إلى مواضعها تقع على عاتق قيس عيلان وبطونها^(٤).

كان سوق مجنة يقع على نحو عشرة أميال شمالي مكة^(٥)، فيما بين جبلى شاقة وطفيل، وفيها النخيل والماء وكان يقد إليها كثير من قبائل العرب. وكانت الحركة التجارية تنتقل إليه بعد عكاظ، ففي العشرين من ذى القعدة يبدأ تقاطر التجار حيث تنشط حركة البيع والشراء لمدة عشر أيام.

وفي أوائل ذى الحجة تقام سوق ذى المجاز، التي عرفت بذلك لإجازة الحاج منها، وكانت تظل منمقدة حتى يوم التروية فيحمل الحاج الماء من هذا السوق إلى عرفة حيث لا يوجد فيها ماء. وكان ذو المجاز يعد آخر الأسواق قبل أداء مناسك الحج^(٦).

(١) الأزهري : قصص عكاظ، ص ١٥.

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج ١، ص ١٣٥.

(٣) الأصبهاني : كتاب الأغاني، ج ٥، ص ٢٤.

(٤) سجد الأفغاني : أسواق العرب، ص ٢٧٩.

(٥) محمد حسين هيكل : في منزل الوحي، ص ٣٨٣-٣٨٤.

(٦) فروتمنج : حياة محمد، ص ٥٤.

ومن ناحية أخرى كانت تقام سوق حباشة جنوبي مكة على نحو
ست مراحل في ديار بارق نحو قنونا إلى جهة اليمن، وموعد انعقادها
شهر رجب^(١).

لم يقتصر إقامة الأسواق على مكة وما حولها بل كانت تعقد عدة أسواق
في يثرب حيث شهدت حركة تجارية نشيطة بين أهلها وبين جيرانهم من
البادية، فضلا عن المعاملات التجارية الخارجية لما اشتهرت به يثرب من اتقان
لبعض الصناعات الحرفية من حلى وأسلحة وآلات زراعية وغيرها^(٢)، وأهم
أسواق يثرب كان سوق بنى قينقاع الذي كان يقام عند جسر وادي بطحان
وكان سوقاً كبيراً يكثر فيه الصياح وتسمع منه ضجة البيع والشراء
والتعامل^(٣).

كذلك كان هناك سوق الزوراء بالقرب من الموضع الذي أقيم عليه
المسجد النبوي بعد الهجرة النبوية الشريفة، وسوق زباله شمالي غرب يثرب^(٤)،
وسوق العصبة بالقرب من قباء، وسوق مزاحم في منطقة نفوذ عبدالله بن أبي،
وسوق بقيق الخيل، التي عرفت بذلك لقيام بنى سليم بجلب الخيل والإبل
والغنم إليها، فكان أكثر ما يباع فيها الحيوانات^(٥). فضلا عن السمن
والحطب الذي كان الحطابون يجلبونه من الغابات والبادية وأشجار يثرب.

وفي شمالي نجد أقام العرب أسواق البتراء ودومة الجندل، وغيره، وفي
الشرق سوق الحجر باليمامة والحيرة في الشمال الشرقي، كما كانت تعقد
أسواق صحا ودبا بعمان، وسوق المشقر بهجر، وسوق الشحر، وفي الجنوب
أسواق حضرموت وصنعاء وعدن وبجنان، وكل سوق ايلة كانت من أشهر
الأسواق الشغورية حيث كان يتوسط مصر وفلسطين والعجيزة العربية فكان

(١) الرافعي : تاريخ آداب العرب، ج١، ص ٨٧.

(٢) السهمودي : وفاء الوفاء، ج١، ص ٥٤١.

(٣) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج٢١، ص ٦٢.

(٤) السهمودي : وفاء الوفاء، ج١، ص ٥٤١.

(٥) السهمودي : المصدر السابق، ج١، ص ٥٤٤-٥٤٥.

ملتقى القوافل وكان سوق بصرى يعد محطة انتهائية لتجارة القوافل القادمة من الحجاز إلى الشام، وكان يشرف عليها الرومان وحلفاؤهم من الغساسنة^(١).

أما سوق البتراء فكان ملتقى قوافل الشرق والغرب وكان يقع فى وادى موسى على مسيرة سبعين ميلا من العقبة وأهم ما يجلب إليه تجارة الشام من الزبيب والحنطة والشعير والزيت وغيرها^(٢).

وكان سوق دومة الجندل يتميز بانعقاده فى أوائل شهر ربيع الأول ويستمر حتى نهاية الشهر، فكان سوقا موسميا مثله فى ذلك مثل عكاظ، وكان يتبادل رئاسته والإشراف عليه شيوخ قبيلتى كلب والسكون من غسان، وذلك من أجل الاستيلاء على العشور، وقد اشتهر هذا السوق بالمباني الفخمة، والتي كان من بينها قصر السموءل بن عاديا كما كانت تباع فيه المنتجات المحلية وتشتري.

كان رواد الأسواق ينتقلون بعد سوق دومة الجندل إلى سوق هجر بالبحرين حيث كان يقام طوال شهر ربيع الآخر، ومنها ينتقلون إلى سوق المشقر الذى ينتسب لاسم حصن كان مملوكا لعبد القيس بالبحرين، وكان المشقر سوقا موسميا أيضا يبدأ فى أواخر شهر ربيع الآخر حتى أوائل شهر جمادى الأولى. وكانت رئاسته والإشراف عليه لبنى تميم، واشتهر بالانتجار فى تجارات الشرق المجاورة من بلاد فارس^(٣).

أما سوق صحار بعمان فكانت تقام فى أوائل شهر رجب، وتتميز بتجارة الهند والسند والصين وكان يرأسها الجندى^(٤)، وصحار هى قصبة عمان مما يلى الجبل^(٥).

(١) سعيد الأفغاني : أسواق العرب، ص ٣٧١.

(٢) الصنعاني : سبل السلام، ج ٣، ص ٥١.

(٣) الأزهرى : قصص عكاظ، ص ١٢٧-١٢٨.

(٤) الجندى : لقب معناه التكبر.

(٥) ولیم سن : سطر عبر التاريخ، ص ٩-١٠.

كانت سوق الشحر التي تقع بين عدن وعمان، تعقد في منتصف شهر شعبان وجل تجارتها الغنم واللبان فضلا عن الأدم والكندر والصبر، وكانت هذه السوق تقام في سفح جبل مهرة. وبعد انتهاء هذه السوق كان التجار ينتقلون إلى سوق عدن ابين، الذي ينتسب إلى ابين، أول من استوطن هذا الموضع، الذي يقع جنوبي باب المنذب نحو الشرق، وكانت تمر به سفن الهند ومصر والحجاز^(١)، وكانت حرساتها لبنى تميم وتعقد في أواخر شهر شعبان والعشر الأوائل من شهر رمضان، ويحمل العشور إلى ملك حمير، والأبناء من الفرس بعد غزوهم اليمن. وكانت سوق عدن تتميز بتجارة الحبشة فضلا عن الاتجار في المنتجات الإقليمية من البرد والأدم وبخاصة المعافرة^(٢).

أما سوق صنعاء فكانت تعقد في العاشر من شهر رمضان وحتى نهايته وكانت سوقًا كبيرة يباع فيها البرد والأدم المجلوب من معافر فضلا عن الرقيق المجلوب من النوبة والعاج والتبر وغيرها من السلع المجلوبة من خارج الجزيرة العربية^(٣).

وكانت سوق الرابية الجنوبية التي تقام بحضرموت تعقد في شهر شوال وكانت حراستها لكندة، بينما كان سوق حضرموت الرئيسية تعقد في ذي القعدة وأغلب روادها من أهل الجنوب، وقلما كان يرتادها أهل الشمال لانعقاد سوق عكاظ في الوقت نفسه، وكان الأدلاء من بني آكل المزار من كندة يرشدون الناس إلى موضعها، بينما كانوا يسرون إليها في حراسة آل مسروق بن وائل الحضرمي الذين اشتهروا بالاتجار في النعال الحضرمية^(٤)، فضلا عن أنواع السع التقليدية.

وفي بلاد اليمامة كانت تقام سوق الفلج وهي سوق الماشية والمنسوجات والحبوب والتوابل، وسوق حجر وكان بها منازل بني حنيفة ومضر، وكانت

(١) الرافعي : تاريخ أطب العرب، ج١، ص ٨٧-٨٨.

(٢) سعيد الأفغاني : أسواق العرب، ص ٢٦٧-٢٧٠.

(٣) لوبون : حضارة العرب، ص ٥٥٤.

(٤) سعيد الأفغاني : المصدر السابق، ص ٢٧٦.

تعقد فى موضع به نخيل وماء، ومنها زرقاء اليمامة، وكانت تقام فى شهر المحرم^(١).

أما سوق الحيرة فكان يقع شمالى الكوفة، وكانت مسكنا لتجار العرب، وكانت تخرج منها لطائم الفرس إلى عكاظ كما ترد إليها قوافل قریش. وهى ملتقى بضائع الشرق من الهند والسند القادمة من عمان إلى بلاد الشام وكانت حراستها لربيعة وقضاة^(٢)، وتجارها وافر فمئها الأدم والعطر والبرد والجواهر والنخل والخمر والمساجيد المزخرفة فضلا عن سائر البضائع المجلوبة من شتى الأقطار المجاورة، وما يحمله أعراب البادية من منتجاتهم. وكان المتأذرة يحصلون على عشورها، وقد استفادوا منها وحصلوا على أموال وفيرة لأن حجم التعامل فى هذا السوق كان عظيما^(٣).

ليس أدل على ازدهار التجارة الداخلية والخارجية فى الممالك الجنوبية من الجزيرة العربية من أن ملوك قتيان أصدروا عدة أوامر لتنظيم التجارة وحماية المكس عن البضائع التى تباع فى الأسواق، فضلا عن العقوبات التى تفرض على المخالفين وعلى المتهمين من دفع الضرائب. كما حددت القواعد التى يسمح بموجبها للغرباء فى الاتجار بأسواق مملكة قتيان. والنظم التى يسمح بموجبها لأهل المملكة التعامل فى الأسواق الخارجية. فقد أصدر الملك شهرهلل بن يدع أب نصلا فى تنظيم التجارة وضوابطها، وقد نشر على شكل إعلان موجه إلى التجار من أهل المملكة، ومن الغرباء الوافدين عليها : «لأهل تمنع والساكنين خارج المدينة تمنع عاصمة قتيان» عليهم أن يقدموا «عربونا إلى تمنع، وأن يقيموا بشمر، وعليهم أن يشتروا من شمر ويمكنهم الابتاع من أسواق قتيان، وهم ملزمون بأخبار (عهر شمر) وذلك لتسوية المشكلات الناجمة عن المعاملات التجارية». وقد تطرق النص إلى كيفية متاجرة الناس بعضهم مع بعض وكيفية دفعهم حصة الملوك^(٤).

(١) الهمداني : صفة جزيرة العرب، ص ١٦١-١٦٢.

(٢) سعيد الأفغانى : المرجع السابق، ص ٢٧٨-٢٨٢.

(٣) البكرى : معجم ما استعجم : ج ٢، ص ٤٧٨.

(٤) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٨، ص ١٤٠-١٤٤.

ب) التجارة الخارجية :

على الرغم من ازدهار التجارة الداخلية في أرجاء الجزيرة العربية إلا أن التجارة الخارجية كان لها نصيب كبير من عناية العرب وذلك لتصدير الفائض عن حاجتهم وجلب السلع التي يحتاجونها في معاشهم. وقد ساعد على ذلك وقوع بعض المدن العربية على سواحل البحار والمحيطات مما أتاح لهم سبل الاتصال بقارات العالم شرقاً وغرباً.

كانت آيلة (العقبة) من أهم مراكز الاتصال التجاري بالعالم الخارجي، وكان ميناؤها هو لويكه كومة على ساحل البحر الأحمر^(١) (القلزم) وفي الجنوب الغربي من جزيرة العرب اضطلع ميناء مخا^(٢) بالتجارة الواردة من مصر والدولة البيزنطية. وكانت تقيم فيه جاليات مختلفة الجنسيات.

كذلك اشتهر ميناء عدن بالتبادل التجاري مع منتجات أفريقيا والهند ومصر، وكان يقيم به جاليات رومانية وقبطية، وكان به كنيسة^(٣) لآداء الشعائر الدينية وكان يلى ميناء عدن إلى الشرق ميناء اشتهر بالتخصص في تجارة اللبان المجلوب من الهند وهو ميناء كانة.

وكان ميناء ظفار من أعمال الشحر على مقربة من صحار قد اشتهر أيضاً بتجارة اللبان، وتبادلها مع بلاد الهند والخليج وسواحل أفريقيا. وكان لأهل جرها أيضاً تجارات مع الهند وسواحل إيران الجنوبية وبلاد العراق، أما الأبله فكانت تصدر حاصلات العراق وبلاد الشام إلى الهند وتستورد منها أخشاب الأبنوس ومنتجات الهند المشهورة^(٤).

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ٩٦.

(٢) مخا : يقع على ساحل اليمن بين زيد وعدن. ياقوت : معجم البلدان، ج٥، ص ٦٧.

(٣) جورج فضلو : العرب والملاحة، ص ٩٤.

(٤) Maqboul : Indo-Arab, p. 86.

أما الشعبية فكانت من المراسى المعروفة في الحجاز تقصدها السفن لتتروء بما تحتاج إليه من زاد وماء وتفرغ حمولتها من المنتجات الأفريقية. وكانت الشعبية خورا عظيما ومرسى قديما مقابل وادى المحرم^(١).

كانت عمان وسواحل الخليج من أهم المراسى التي كانت تقصدها السفن التجارية القادمة من الهند، وقد عرف أهل عمان بمهارتهم في ركوب البحر، واشتهروا بتجارهم مع السلع الهندية، وكان ميناء أكيلوا الواقع على مقربة من رأس الخيمة من المراكز التجارية الهامة للعمانيين جميعا^(٢).

كذلك كانت شبوة عاصمة مملكة حضرموت من المراكز التجارية التي عرفت بالتعامل مع بلدان العالم الخارجى، وكانت مركزا للطيب بأنواعه وبخاصة المسك والكافور والدهن. بينما اشتهرت جرش بالايجار فى الصمغ والأدم والمخامر والعلوك.

ارتبطت التجارة الخارجية فى تصريف بضائعها بقوافل التجارة الداخلية وطرقها ومستوطناتها التى أقيمت على هذه الطرق بين الجنوب والشمال فى أماكن عديدة فمنها معين ومصران وديدان والحجر.

كانت السلع الجنوبية تحمل على القوافل قاصدة بمصرى وغزة فى بلاد الشام عن طريق تجران والحمى ويثرب وقد جنى أهل العربية الجنوبية مكاسب طائلة من وراء التجارة المجلوبة من الخارج وتسويقها داخليا.

كانت السفن الجنوبية تنجى إلى أفريقيا حاملة منتجاتها المحلية والسلع العربية، وتعود محملة بالبضائع الأفريقية الثمينة وأهمها الأخشاب والعاج والعبيد. وقد ترتب على اتساع حجم التجارة العربية الأفريقية^(٣) أن أقام حكام سبأ مستوطنة لهم على سواحل أفريقيا المقابلة للجزيرة العربية هى مملكة اكسوم وفضلا عن ذلك كان العرب يشاهدون فى رهايتا بالقرب من زنجبار.

(١) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ج١، ص ٤٢-٤٣.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٨، ص ٧٥.

(٣) Davidson : The lost cities, p. 174.

كما كان للعرب الجنوبيين جالية مقيمة بمصر، مما يدل على صلات تجارية وثيقة بين مصر وبلاد العرب.

كان طريق الخليج الفارسي. الذي يبدأ من شرق مكة من أهم طرق التجارة الخارجية الداخلية كما كان هناك طريق الشمال إلى خير، فوادي الرمة ثم الحيرة وطريق الجنوب الذي اتجه إلى اليمن ومنها إلى المحيط الهندي وأفريقيا الشرقية، إلى جانب طريق بلاد الشام المتجه إلى مدن البحر المتوسط (الروم) والطريق الذي يصل بين البصرة والأهلة، وطريق العراق/ الشام، وطريق البصرة/ مكة^(١). فضلا عن الطريق الواصل بين اليمن وعيناب عبر البحر الأحمر (القلزم)^(٢). ثم تنقل السلع بالطرق البرية.

كانت قريش تقوم بمهمة الوسيط في نقل التجارة الخارجية من مراكزها الجنوبية شمالا بقوافلها الضخمة، وتنقل تجارة بلاد الشام وحوض البحر المتوسط إلى الحجاز ونجد واليمن، وهي ما عرفت برحلتى الشتاء والصيف والتي حققت من ورائها ثروات عظيمة جعلتها من أغنى العرب عند ظهور الإسلام. وقد اشتهر من قريش بنو عبد مناف وهم أصحاب الإيلاف^(٣) وقد اقتصوا بالتجارة الخارجية، فكان عبد شمس يختص بتجارة الحبشة، والمطلب بتجارة اليمن، ونوفل بتجارة فارس، وهاشم الذي عقد تحالفات تجارية مع الروم وحلفائهم من الغساسنة^(٤). وقد جعلت منهم هذه التجارة أصحاب نفوذ وغنى وأموال طائلة.

كما استفادت بعض القبائل العربية التي تقع مساكنها على طرق تحرك القوافل من مرور هذه القوافل، فكانت قوافل الفرس المارة بالجزيرة العربية إلى

(١) المخرطلى : تاريخ العراق، ص ٣٧٧-٣٧٨.

(٢) طه أبو العلا : جغرافية شبه جزيرة العرب، ج١، ص ١٦.

(٣) أصحاب الإيلاف : أطلقت عليهم هذه التسمية لأنهم كانوا قد ألفوا ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف.

القسطلاني : لإرشاد السارى، ج٦، ص ٨٩.

(٤) الألوسى : بلوغ الأرب : ج٣، ص ٣٨٥.

بلاد الشام والقادمة من مصر إلى الصين سبباً في ثراء هذه القبائل، وكان زعماء القبائل يعملون من أجل خدمتها وراحتها وحراستها حتى تصل آمنة إلى أهدافها^(١)، فكانت لطائم الفرس ترسل إلى الحيرة في حراسة رجال من الفرس ثم يستلم بنو تميم هذه المهمة في داخل أرجاء الجزيرة وتظل في تقدمها حتى تخرج عن دائرة حمايتها إلى قبيلة أخرى وهكذا نظير أجر معلوم.

هكذا كانت تجارة العرب عبر الصحراء فضلاً عن المنتجات المحلية تشمل منتجات شرق وجنوب آسيا المعروضة في اليمن وتجارة وسط وشمال آسيا. التي كان يجلبها التجار العرب من العراق وشواطئ الخليج العربي، مثل عطر دارين ولؤلؤ البحرين ونمر هجر. ولا شك أن الاحتكاك التجاري للعالم الخارجي كان له أثره في النواحي المختلفة للحضارة العربية إلى جانب قيمته الاقتصادية^(٢).

على الرغم من شهرة العرب بنقل التجارة الداخلية في بلادهم على الطرق والدروب المختلفة باستخدام القوافل البرية، إلا أن نشاطهم لم يقتصر على ذلك بل اتصلوا بدول العالم المعروف وقتذاك وعقدوا معهم اتفاقيات للتبادل التجاري وبخاصة مع الهند والصين ومصر والحبشة ومدن البحر المتوسط (الروم). وقد تطور النشاط التجاري البحري للعرب حتى صار الفرس والروم يعتمدون عليهم في جلب السلع الشرقية وتسويق منتجاتهم هناك. وقد حمل لواء هذه التجارة العرب الذين كانوا يقطنون المدن الساحلية على شواطئ البحار والمحيطات والخليجان^(٣)، فضلاً عن الجاليات العربية التي استوطنت بعض موانئ هذه الدول. وقد أدت السيطرة العربية على هذه المناطق إلى أن عقد الروم تحالفاً مع الحبشة لمهاجمة اليمن وانتزاع التجارة البحرية من العرب، كما تطلع الفرس من ناحية أخرى إلى هذا الغرض.

(١) نادفي : التاريخ الجغرافي للقرآن، ص ١١٢.

(٢) لوبون : حضارة العرب، ص ٥٧.

(٣) المسعودي : مروج الذهب، ج ٢، ص ١٤٧.

كانت السفن الشراعية تحمل بضائع العرب الجنوبية إلى الساحل الأفريقي^(١)، وهى البرد والثياب والمصنوعات المعدنية كالسيوف والخناجر وأدوات الحرب المختلفة فضلاً عن الصحائف المعدنية المصقولة وأدوات الزينة وأنسجة الصوف والكتان والجلود المدبوغة والأحجار الكريمة^(٢). وكان العرب يجلبون الخشب اللازم لصناعة سفنهم من الخارج فيصنعونها بأيديهم، كما كانت سفنهم تعود محملة بالعاج والتوابل والرقيق. وكان لإتساع التجارة مع أفريقيا أن أقام العرب جاليات لهم فى مدن الساحل الأفريقي^(٣) وكان العرب المقيمون فيها يعملون ولأهمهم لمملكة حمير اليمنية.

كما كان العرب يحملون منتجات الحجاز وتجد إلى بلاد الشام حيث يتم تصديرها إلى مدن البحر المتوسط (الروم) بينما كانوا يعودون بالقمح والزيت والزيت والحرير ونصال دمشق وترونها المكففة^(٤). وكانوا ينقلون التوابل من جنوبى شرق آسيا إلى سوق آيلة حيث يقبل عليها الرومان ويحملون منه كميات كبيرة.

كذلك اشتغل العرب بنقل الطيب الذى كان من أهم سلع التبادل التجارى مع مدن البحر المتوسط، وكان الروم يتهافون على شراء الطيوب العربية المنتجة محلياً، بواسطة سكان سواحل البحر الأحمر (القلزم)، والبحر العربى حيث كانوا يستخرجون العنبر^(٥)، والطيوب المجلوبة من المدن الآسيوية. كما كانت تصدر إلى مصر وأسواق بلاد الشام مادة البخور التى بلغ من عظم قيمتها أنها كانت تقيم بميزان الذهب، وذلك أن البخور كان له أهمية كبيرة لاستخدامه فى المعابد وحرقه للآلهة^(٦). كما ارتبطت بالطيب أيضاً تجارة

(١) المقرئى : البيان والإعراب، ص ٤٢، Davidson : The lost cities, p. 190.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج ٨، ص ١٣٦.

(٣) Davidson : Op. Cit., p. 174.

(٤) درمنجم : حياة محمد، ص ٣٩.

(٥) ابن الجاور : صفة بلاد اليمن، ج ٢، ص ١٨٤، القوزنى : عجائب المخلوقات، ص ٢٨١.

(٦) جواد على : للمصادر السابق، ج ٨، ص ٩٥.

اللبان التي كانت تشكل قسماً رئيسياً من تجارة الأجزاء الجنوبية من جزيرة العرب مع الهند^(١) وأفريقيا^(٢).

لما كانت عدن تقع على مقربة من مدخل البحر الأحمر (القلزم) جنوباً، فكانت تعد من أهم المرافئ العربية على المحيط الهندي فالتخذت مرسى للسفن الآتية من أنحاء آسيا وسواحل أفريقيا الشرقية، كما كانت ترسو عليها السفن المملة بمنتجات الدول الآسيوية، وهي إلى جانب ذلك نقطة ارتكاز التجارة بين الهند والصين ومصر، لذلك اهتم العرب المقيمون فيها بالتبادل التجاري على نطاق دولي واسع، فكان الرقيق الأفريقي يستبدل به فيها منتجات الصين الحريرية وخزفها المطلى، ومنسوجات كشمير والأباريز والخشب^(٣)، كذلك كانت عدن التي أطلق عليها المقدسي اسم دهليز الصين^(٤)، حلقة التبادل التجاري بين الهند ومصر.

كما اهتم العرب بالعلاقات التجارية مع مصر فأقام بعض العرب فيها واشتغلوا بجلب البخور والمر والعطور والصبر من المدن العربية والآسيوية عن طريق البحر الأحمر (القلزم)، وكانت القبائل العربية ترسل الوفود إلى مصر لتقديم الهدايا إلى المقوقس^(٥)، كما اشتهر كل من عمرو بن العاص وعبدالله بن جدعان بالتجارة العربية المصرية^(٦).

كانت هناك علاقات للتبادل التجاري بين النبط^(٧) سكان البطراء التي تقع بين الشوبك ومعان في الأردن، وبين التجار في كل من مصر والشام وقلب الجزيرة العربية، فكان يتم تبادل الزيت والدرمك (الرقيق الأبيض) المجلوب من الشام إلى الحجاز والعراق، مقابل الأدم والتمر، كما كان الاتجار

(١) الدمشقي : الإشارة إلى محاسن التجارة، ص ٢٢.

(٢) Davidson : The African Past, p. 115.

(٣) لوبون : حضارة العرب، ص ٥٥٤. (٤) المقدسي : أحسن التقاسيم، ص ٣٤.

(٥) سعيد الأفغانى : أسواق العرب، ص ٢٥. (٦) المسعودى : مروج الذهب، ج ١، ص ٣٦٢.

(٧) النبط : أصلهم عربى من عمان، والنبط : لفظ يطلق على العرب الذين يجاورون أقاليم غير عربية ويتداخلون مع أهلها فكان هناك أنباط الروم وأنباط الفرس.

بالطيب والمر من أهم السلع التي يبادلونها. ومن ناحية أخرى عقد النبط اتفاقاً مع رؤساء المعابد المصرية على توريد القار اللازم لعمليات التحنيط^(١).

كما تعد العلاقات التجارية بين العرب والهند من أهم علاقات التبادل التجاري بين الشرق والغرب، فكان العرب يجلبون القرفة واللبان ويصدرونها إلى البلاد الأوروبية والشام ومصر، وكان العرب والهنود يتبادلون جلب السلع الهندية إلى الموانئ العربية. ثم تحمل السفن الهندية المنتجات الأفريقية من المعاجم اللازمة للتدبير والشرخ، وقوائم السيوف اللازمة لهذه الصناعة التي اشتهرت بها الهند^(٢).

قامت علاقات تجارية بين العرب والفرس عن طريق الحيرة وكان ملوك الحيرة من اللخمين يرسلون تجارتهم إلى أسواق مكة في حماية القبائل العربية، وفي مقابل ذلك يرسل إليهم سادة قريش الأدم والصمغ والطيب والمنسوجات الحريرية والتبر، فضلاً عن التمر والزيتون والبطيخ من منتجات الطائف. والقمح والحبوب من منتجات هجر وهامة. ومن ناحية أخرى كان العرب يسمحون للقوافل الفارسية أن تجوب أراضيهم خلال رحلاتها التجارية إلى الشام ومصر في مقابل أجور مادية أو عينية^(٣) متفق عليها وذلك في مقابل حراسة القوافل وضمان وصولها إلى أهدافها، فكان رئيس القبيلة يأخذ من لطائم الفرس مما تحمله من تجارات، أو يقدمون هم المقابل في صورة هدايا وكان قصى يأخذ العشر ممن دخل مكة من غير قريش^(٤).

جـ) المعاملات التجارية والمالية :

لم تكن المعاملات في أنحاء الجزيرة العربية موحدة، ففي المدن شاع استعمال النقود المعدنية من الدراهم والدنانير، بينما اعتمد عرب البادية على المقايضة في معاملاتهم التجارية.

(١) المقرئ : البيان والإعراب ص ٨١.

(٢) Maqboul : Commercial relations, pp. 148-150.

(٣) ناد في : التاريخ الجغرافي للقرآن ص ١١٢.

(٤) المسعودي : مروج الذهب، ج ٢، ص ٥٨.

كان العرب يتعاملون بالدنانير الذهبية المضروبة في بلاد الروم والدرهم الفضية الساسانية، وكانت العملة الذهبية تعرف عندهم بالدينار أو التبر أو العين، بينما الفضية كانت تعرف بالدرهم أو الورق. وكانوا يتعاملون بوزن الدراهم التي كانت أكثر شيوعاً في الاستعمال اليومي فأطلقت على النقود عامة، فكان الثمن إذا ذكر دون تمييز فهو يعنى القيمة بالدراهم. وكانت الدنانير توزن بمصنح زجاجية بيزنطية.

استخدمت الحنطة ثمناً لبعض السلع المتداولة مثلها في ذلك مثل النقود في الحجاز كما استخدمت الدرة لنفس الغرض في الجنوب^(١). وكانت الدنانير والدرهم تقيم بالجوب فكان الدينار بخمس وستين حبة.

كان الدرهم الساساني من الفضة الخالصة ويساوى ستة دنانير^(٢)، بينما كان الدرهم الطبري يساوى أربعة دنانير والمغربي ثلاثة، وكان الدرهم يوزن بستين شعيرة وعلى النقيض إذا ما كثرت الدراهم كانت توزن بالأوقية التي كانت تساوى أربعين درهماً وبالنش وهو نصف الأوقية^(٣)، وبالنواة التي كانت توزن بخمسة دراهم.

والى جانب الدنانير والدرهم استعمل العرب الفلوس، وهى عملات نحاسية محدودة القيمة تساعد على إجراء العمليات التجارية البسيطة^(٤)، وتيسير التعامل فى السلع القليلة الثمن.

ارتبطت المعاملات المالية بالصيرفة، ففي المراكز التجارية والأسواق ظهرت طائفة من المتخصصين فى وزن النقود وفرزها، وكان الحاقبة فى بلاد مذجج باليمن ونجران وأهل ثقيف بالطائف يقومون بأعمال الصيرفة^(٥)، وكان

(١) الشافعى : الأم، ج٣، ص ٨٦.

(٢) الدانق : عملة نحاسية قيمتها سدس درهم.

(٣) Lammens : La Mecque, p. 128.

(٤) عبدالرحمن فهمى : النقود العربية، ص ١١.

(٥) الخربوطلى : تاريخ العراق، ص ٣٦٣.

الصيارفة في مكة وضواحيها يزنون السبائك والنقود الفارسية والحميرية^(١)، ويعدون الدنانير الرومية^(٢)، كما كان هناك طائفة يثرب يحترفون الصيرفة ويعتبرونها نوعاً من الأعمال التجارية فيتعاملون بالذهب والفضة واستبدال مثيلاتها وكسورها بها وتحويلها إلى النقود المساعدة عند الحاجة إليها^(٣)

ومما يجدر ذكره أن المقايضة استخدمت في الأسواق الكبيرة والصغيرة على السواء ولم يقتصر استعمالها على بادية الحجاز وذلك أن العرب كانوا قد اشتهروا بفراستهم في تقييم أنواع السلع المختلفة ومقابلتها بنظائرها، كما أن المقايضة كانت تدر عليهم أرباحاً أكثر من الشراء بالنقد والبيع، فضلاً عن اختزال دور الوسطاء لأن المقايضة علاقة تجارية مباشرة بين طرفين يستغنى كل منهما عما يفيض عن حاجاته الأساسية. كما أن السلعة ذاتها تعتبر نقوداً للقيمة الاقتصادية الكامنة في مادتها، ولها قوة النقد الشرائية^(٤)، والمقايضة هي الثمن الذي يعد ترجمة نقدية لقيمة المبادلة^(٥). ولاشك أن المقايضة قد سبقت التعامل النقدي وهي الأكثر انتشاراً والأسهل في التعامل التجاري.

كان الربا من وسائل التعامل المالي في المجتمع العربي، وكان من أسباب الثروة عند كبار رجال المال، وكان المرابون يغالون في تقدير فوائد قروضهم للمحتاجين حتى بلغت أضعاف الدين مما كان يتسبب عنه ضياع أموال الناس وحرثتهم. وكان أحيحة بن الجراح أحد زعماء الأوس قد اشتط في الربا المتعامل به مع قومه حتى كاد يحيط بأموالهم^(٦). وكان الربا منتشرًا في أرجاء الجزيرة العربية وبخاصة في المدن. وقد نهى الإسلام عن التعامل به، ثم أمر الله تعالى بتحريمه تحريماً قاطعاً لآثاره المدمرة على حياة الناس ومعايشتهم.

(١) الفاسي : القترائب الإدارية، جـ ١، ص ٤١٤-٤١٥.

(٢) هرنج : حياة محمد، ص ٤٢.

(٣) الخراعي : للدلالات السمية، ص ٦٤٤.

(٤) عيسى حميد : النقود والمصارف، ص ٣٩.

(٥) سعيد النجار : نظرية الثمن، ص ١١.

(٦) الأصفهاني : كتاب الأغني، جـ ١٣، ص ١٨.

قال تعالى : «يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون»^(١)، وقال تعالى : «الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا. فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يمحى الله الربا ويربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثوم»^(٢).

كذلك كان السرار من وسائل التعامل التجارية عند العرب قبل الإسلام وذلك أن المتعاملين كانا يتفقان على ثمن للبيع فإن اختلفا ففرض الثمن الذى يحدده أحدهما شريطة أن يخرج خاتمه قبل الآخر، فيقول «إن أخرجت خاتمى قبلك فهو بيع بكذا، وإن أخرجت خاتمك قبل فبكذا، فإن أخرجاه معا عادا فى الإخراج»، وقد اشتهرت عكاظ بهذا النوع من التعامل^(٣).

كما تعامل عرب البادية فى الأسواق ببيع الجزاف، وكان التاجر يشتري الحبوب أو التمر على هيئته دون أن توزن أو تكال وكانوا إذا يتبايعوا أو ابتاعوا لحما أو سمنا أو غيره لم يتبايعوه إلا جزافا، وكذلك الحال يتبايعون العسل والزبد واللبن وعامة الرطب إنما يحتاج فى سلال جزافا^(٤)، ويرتبط ببيع الجزاف الثنيا، وذلك ببيع السلعة كاملة على حالتها باستثناء جزء مجهول منها يحدده البائع بعد إتمام البيع، وقد نهى عنه الرسول ﷺ^(٥).

عرف نظام البيع بالمزايدة فى بلاد العرب فكان الرجل يأتى بسلعته يعرضها للبيع فى مزاد، فيتنافس طلابها برفع السعر ويأخذها صاحب أكبر ثمن^(٦). كما اشتهر بينهم بيع المعاومة، وهو بيع ثمر النخيل لسنوات قادمة،

(١) سورة آل عمران : آية (١٣١).

(٢) سورة البقرة : آية (٢٧٥-٢٧٦).

(٣) سعيد الأفغانى : أسواق العرب، ص ٥٤.

(٤) الشافعى : الأم، ج ٣، ص ١٣.

(٥) ناصف : التاج الجامع للأصول، ج ٢، ص ١٢٦.

(٦) مسلم : صحيح مسلم، ج ٣، ص ١٧٤.

وقد نهى عه الإسلام لأنه يبيع مجهول غير مقدور، وكذلك كان هناك بيع المشروط، وذلك أن الرجل كان يبيع الشيء مع فرض شرط يكون جزءاً من الصفقة كأن يقول بعثك الثوب شريطة أن أخيطه لك أو أصبغه. وقد نهى الإسلام عنه^(١)، لأنه كان يفقد المشتري سيطرته على السلعة بعد شرائها. فقد كان البائع يشترط في بعض الأحيان عدم بيع السلعة أو هبتها للغير، أو يشترط البائع الحصول على سلعة من المشتري دون إرادته.

كما اشتهر بين العرب التعامل بضرب الحصى فكان المشتري يعترض القطيع من الغنم فيأخذ حصاة ويرمى بها، فأى شاة أصابتها الحصاة كانت له^(٢)، وهذا النوع من التعامل كان فيه غبن بالبائع والمشتري على السواء، فإن أصابت الحصاة شاة ثمينة كان الغبن على البائع، وإن أصابت عجفاء كان على المشتري. ومن ناحية أخرى كان الرجل يشتري أرضاً بمبلغ من المال ويحددها بنهاية ما تصل إليه الحصاة التى يقذف بها، كما كان البائع يبيع السلعة بعدد من الدراهم يحدد وفق ما يقع فى قبضته من الحصى ثم يقبض على حفنة من حصاء الأرض^(٣).

وكان العرمان يعنى شراء السلعة بدفع جزء من ثمنها مقدماً، فإن لم يرجع المشتري فى الأجل المحدد لاستكمال باقى الثمن صار البائع فى حل من بيع السلعة ويكون له العرمان. وكان الكالى بالكالى مثابها للربا، وهو مأخوذ من كلئ الدين إذا تأخر، فكان الرجل يشتري السلعة إلى أجل فإذا حل الأجل ولم يجد ما يقضى به فيقول بأجل آخر بزيادة شيء فيبيعه ولا يجرى بينهما تقايض^(٤).

أما التعامل بالمناينة فكان الرجل ينبد ثوبه وينبذ الآخر إليه ثوبه فيتم البيع من غير نظر ولا تراش^(٥)، والمناينة هى بيع التمر بالكيل إن زاد فلا أحد

(١) الشوكاني : نيل الأوطار، جـ ٥، ص ٢٠٣.

(٢) ابن القيم الجوزية : زاد المعاد، جـ ٤، ص ٢٦٦.

(٣) ابن ماجه : متن ابن ماجه، جـ ٢، ص ٧٣٩.

(٤) الصنعانى : سبل السلام، جـ ٣، ص ٤٥.

(٥) ناصف : التاج للجامع للأصول، جـ ٢، ص ٢٣٢.

المتعاملين وإن نقص كان عليه، تحت العجز والزيادة. ومنه أيضاً بيع التمر بالتمر فى رؤوس النخيل^(١)، والثمار فى أشجارها وهو ما يعرف بالمخاضرة.

وكان هناك أيضاً بيع المضامين والملاقيح وحبل الحبل، والمضامين ما فى ظهور الجمال، والملاقيح وهو ما فى بطون الإناث، وحبل الحبل الجنين فى بطن الدابة. وقد نهى الرسول ﷺ عن المزابنة والمخاضرة والمضامين والملاقيح لأنه تعامل بالغش^(٢).

كما نهى الإسلام عن بيع المصراه والنجش وتلقى الركبان، والتصرية هى ربط أحناف الشاة أو الناقة وترك حلبها حتى يجتمع لبنها فيكثر، حتى يخذع المشتري بأن ذلك عادتها فيزيد فى ثمنها، وصبرت اللبن فى الضرع إذا جمعتها. والنجش أن يحضر الرجل إلى السوق ويوهم الناس أنه يريد شراء الشيء وهو لا يريد فيقتدى به الناس فيزيد فى ثمنها حتى يزداد إلى أكثر من قيمتها الحقيقية فهو تضليل عن الثمن المستحق. وكان تلقى الركبان بأن يعترض الرجل طريق الباعة من البدو قبل أن يصلوا إلى السوق فيوهمهم بسعر أقل مما تستحقه سلعتهم ويعرض عليهم شراء السلعة ويوفر عليهم ما بقى من الطريق وبهذا يظفر بسعر أقل، مما يعرض أصحابها إلى خسارة مادية. وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن المناجشة فقال صلى الله عليه وسلم : «لا تناجشوا». كما نهى عن تلقى الركبان فقال صلى الله عليه وسلم : «لا تلقوا السلع»^(٣)، وقال صلى الله عليه وسلم : «لا يتلقى الجلب»^(٤)، أى المجلوب من بلد إلى آخر للتجارة.

كانت المضاربة من وسائل التعامل التجارى عند العرب قبل الإسلام، فكانت المضاربة عندهم حول ارتفاع أثمان بعض أنواع السلع وانخفاضها،

(١) الشافعى : الأم، ج٣، ص٣٠٦.

(٢) السهردى : وقاء الوفاء، ج١، ص٥٤٦.

(٣) الشافعى : المصد السابق، ج٣، ص٨٢.

(٤) الشوكاتى : نيل الأوطار، ج٥، ص١٨٨.

وحول القوافل وصولها وتأخيرها، وحول الزروع وثمارها وقد أدت المضاربات إلى اضطرار عبد الله بن جدعان أحد أثرياء مكة إلى علم إيفاء ديونه بعد أن كان يرسل المنادين لدعوة الناس إلى ولائمه^(١)، وكان حكيم بن حزام يعقد الصفقات في المحاصيل قبل نضجها اعتماداً على مهارته في تقدير ما سوف تكون عليه أثمانها عند انعقاد الأسواق وقد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ذلك^(٢)، وعن كل وسيلة من وسائل التعامل المالي والتجاري التي قد تجر ضرراً على الناس كما نهى صلى الله عليه وسلم عن الغش ووسائله وكافة أشكاله، فقال صلى الله عليه وسلم : «من غشنا فليس منا»^(٣).

(١) درمنجم ، حياة محمد، ص ٤٤.

(٢) الشافعي : المصنوع السابق، ج ٢، ص ٨٣.

(٣) ابن القيم الجوزية : زاد المعاد، ج ٤، ص ٢٣٩.

الفصل التاسع

الحياة الاجتماعية

- ١ - طبقات المجتمع.
- ٢ - الأسرة العربية :
 - أ (الزواج والطلاق.
 - ب) المرأة العربية ودورها في المجتمع.
- ٣ - صفات العرب ومناقبهم.
- ٤ - العادات والتقاليد.

الحياة الاجتماعية

١ - طبقات المجتمع

كان المجتمع العربي قبل الإسلام يتألف من طبقات ثلاث تأثرت في تشكيلها بالحالة الاقتصادية والمكانة الاجتماعية والأصل الذي ينتمي إليه أصحاب كل طبقة فكان هناك الصرحاء الأحرار أبناء القبيلة^(١)، الذين يجمع بينهم الدم الواحد والنسب العريق والجد المشترك، وهم الذين كانوا يمثلون الطبقة العليا، أصحاب المنزلة الاجتماعية الرفيعة، فكانوا يتمتعون بالحرية والاستقرار والأمان في ظل حماية القبيلة، فإذا ما ارتكب أحدهم إثماً أو جر على قبيلته وبالا، كان أفراد القبيلة يتضامنون لنصرتهم ظالماً كان أو مظلوماً، فامتلاً قلبه بالفخار والثقة الزائدة بالنفس التي جعلته لا يتردد في استعمال حق الأحرار في واحد من أهم مظاهر الشرف والرفعة في هذا المجتمع وهو الإجارة^(٢)، فكان يدخل الجار في حمايته ويلزم قبيلته بذلك والدفاع عنه بل والقصاص ممن قد يتعرض له بالأذى، مما عرض القبائل لكثير من المشكلات وفرض عليها مسئوليات وقضيات عديدة^(٣)، وكان الجدير يعلن الإجارة على الملأ في صراحة تامة بقوله : «قد لزمى ذمامك وأنا مانعك مما أمتع منه نفسى وأهلى وولدى»^(٤)، وكان أبناء الطبقة العليا هم أصحاب الأموال الذين تركز في أيديهم الثروات الطائلة، فمنهم السادة التجار، وأصحاب الإقطاعيات الكبيرة في المدن والمناطق القابلة للزراعة، والرعي وكان أثرياء البادية يملكون ألوفاً من الإبل فضلاً عن مساحات كبيرة من مناطق

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج٥، ص ٢٢٩.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٢، ص ٢٣-٢٤.

(٣) البلاذرى : أنساب الأشراف، ج١، ص ٧٤.

(٤) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج٢، ص ١٢٦.

ويرجع القول السابق إلى هاشم بن مسعود، سيد بني شيان حين أجار النعمان بن المنقر.

الرعى، وقد أثر التغفل المادى فى نفوس أصحاب هذه الطبقة، وظهرت آثاره فى الديار، فبينما كانت دية الحر الشريف تصل إلى الخمسمائة والألف من الإبل^(١) كانت دية غيره من أتباع الطبقات الأخرى لا تكاد تصل إلى نصف قيمة ما تبلغه دية الحر العريق.

كانت الطبقة المتوسطة تتمثل فى صغار التجار وأصحاب الإقطاعيات المحدودة ولما كانوا يعتبرون فى منزلة أقل من السادة الكبار، اجتماعياً واقتصادياً، لذلك ارتبطوا بهم وداروا فى فلحهم، ومنهم أيضاً الخلعاء الذين نبذتهم قبائلهم لتصرفاتهم الشائنة وخروجهم على تقاليدهم الموروثة. ويرجع انتمائهم إلى أبناء هذه الطبقة لأنهم كانوا صرحاء عريقو النسب فقلت درجتهم الاجتماعية بعد خلعهم وانضمامهم إلى قبائل أخرى. ذلك أن الخليع يلحق بعشيرة من غير قومه يستجير بأسد رجالها فيجيره ويحميه ويصير له من الحقوق ما لساير أفراد العشيرة وعليه ما عليهم من واجبات فمن ذلك أن المقداد كان رجلاً من بنى البهراء فسفك فيهم دماً، وهرب إلى كندة وانتسب إليها، ثم عاد فسفك فى العشيرة الجديدة، وهرب إلى مكة حيث تبنى الأسود الزهرى فصار يعرف بالمقداد بن الأسود الزهرى^(٢). وكانت العشائر إذا خلعت رجلاً من أبنائها أشهدت على ذلك فى الأسواق والمجتمعات العامة، فخلعت خزاعة، قيس بن الحدادية بسوق عكاظ لأنه كان على الرغم من شجاعته، فاتكا صعلوكاً خليعاً، وأشهدت على نفسها بخلعها إياه، فلا تسأل عن جريرة له ولا تطالب بجريرة أحد عليه^(٣).

ومن ناحية أخرى، كان الرجل إذا نفاه قومه ولم يجد من يجيره خرج إلى الصحراء هائماً على وجهه^(٤)، وراح يجمع حوله عصابة من أمثاله من الشذاذ والفتاك للإغارة على القوافل والأحياء. كما فعل قيس بن الحدادية،

(١) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج ٥، ص ١٤٨.

(٢) ابن عبد ربه، المصدر السابق، ج ٢، ص ٧٢.

(٣) الأصفهاني، كتاب الأغاني، ج ١٣، ص ٢.

(٤) ابن هشام، السيرة النبوية، ج ١، ص ١٠٢.

الذى جمع شذاذا من العرب وفتاكاً من قومه أغار بهم على قافلة من قومه وقتل رجلاً، واستاق أموالهم آخذاً بثأر خلعه ونبذهم له وتعبيرهم بنفيه من قبيلته^(١).

كان العتقاء ينتمون إلى الطبقة المتوسطة أيضاً والمعتق كان عبداً، فصار بالمعتق حراً، فارتقى من الطبقة الدنيا إلى المتوسطة، بينما لا يرتقون إلى العليا لعدم توفر صلة النسب العربى الحر الأصيل. لذلك كان المعتق فى كثير من الأحيان يظل مرتبطاً بالمعتق بل وينتسب إليه فكان يقال زيد بن حارثة، مولى رسول الله ﷺ أى عتيقه^(٢). بينما كان المعتد ينتسب إلى القبيلة التى منحه حريته فيقال مولى بنى هاشم^(٣).

كان بعض الموالى يخلص لسيدته، فيثق به ويمنحه حرية التصرف المطلقة فى أمواله، فمنحت السيدة خديجة بنت خويلد غلامها ميسرة وكالة أموالها وإدارتها. كما منح النبى ﷺ كركرة النوى، الذى كان هوذة بن على الحنفى صاحب اليمامة قد أهدها إليه، ثقتة فجعل له زمام دابته أثناء القتال وحراسة عياله فى وقت السلم والنفقة على من تلزمه نفقتهم.

لما كان الولاء يباع عند بعض القبائل العربية، فكان الرجل يبيع العبد دون الولاء، فلما جاء الإسلام جعل الولاء لمن أعتق. وكان هناك العتق مع تعليق الحرية الكاملة إلى ما بعد وفاة المعتق، فيضمن بذلك تفانى العبد فى خدمة سيده طيلة حياته. كما عرفت المكاتب من مظاهر العتق وهى العتق مقابل المال المقسط. قال أبو سعيد المقبرى اشترتنى امرأة من بنى ليث بسوق ذى الحجاز بسبعمائة درهم فكاتبتنى على أربعة آلاف درهم، فأذهبت إليها بعمامة المال^(٤)، كما كان العبد يكافأ بالعتق إذا أبلى بلاء حسناً فى الحرب، فحصل

(١) الأصفهاني : كتاب الأغاني، جـ ١٢، ص ٢.

(٢) مسلم : صحيح مسلم، جـ ٥، ص ٨٢.

(٣) الأصفهاني : المصدر السابق، جـ ٧، ص ١٨٨.

(٤) الشوكاني : نيل الأوطار، جـ ١، ص ١٠٤-١٠٥.

وحشى، قاتل حمزة بن عبدالمطلب على حرته بعد أن قام بتنفيذ رغبة هند بنت عتبة زوج أبى سفيان^(١).

على أن بعض الأثرياء كان يشتري العبد ثم يعتقه تقرّباً إلى الله فى الجاهلية، ومن أشهرهم حكيم بن حزام الذى قيل أنه أعتق مائة رقبة فى الجاهلية ومثلها فى الإسلام^(٢)، كما أن معد يكرب بن سلامة بن تغلب لم يأنس قط أسير إلا فكه ومنحه الحرية الكاملة^(٣).

ولما كانت غالبية المعتقين لا يجدون سبيلاً للعيش بعد حصولهم على حريتهم لأن المعتق لم يكن يستطيع العيش منفرداً فى مجتمع الصحراء القاسى، فكان يظل تابعاً لمعتقه على رضى منه، فيمنحه شرف البنوة بالتبني تطبيقاً لنفوسهم وإظهاراً للشفقة. فلما جاء الإسلام أبطل التبني وردهم إلى آبائهم، قال تعالى : «ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله، فإن لم تعلموا آباءهم فأخوانكم فى الدين ومواليكم»^(٤).

كان المستجبرون من غير الخلاء ينتمون أيضاً إلى أبناء هذه الطبقة وكان الجوار يتم بلمس الخيمة أو الاحتماء بها فى البادية وبدخول البيت فى المدن^(٥) وقد ظل الجوار معمولاً به فى الإسلام. بعد أن أبقى على هذا التقليد الرفيع من تقاليد العرب قبل الإسلام. قال تبارك وتعالى : «وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون»^(٦).

كانت الطبقة الدنيا هى طبقة السواد الأعظم من الفقراء المعدسين والأرقاء، فكان لكل قبيلة عدد كبير من العبيد السود والبيض والمولدين، فهم

(١) الميدانى : مجمع الأمثال، ج١، ص ٢٢.

(٢) الشافعى : كتاب الأم، ج٣، ص ١٤١-١٤٢.

(٣) ابن حزم : جمهرة أنساب العرب، ص ٣٠٣.

(٤) سورة الأحزاب : آية (٥).

(٥) ابن عدي ربه : للعقد الفريد، ج٥، ص ٢٢٤.

(٦) سورة التوبة : آية (٦).

القوة المنفذة لرغبات السادة في الصحراء، والآلات اللازمة لحركة الحياة وسد حاجات المجتمع في المجالات الاقتصادية المختلفة من زراعة وتجارة ورعى وصناعات حرفية. وكان الأسر هو المورد الأساسي لتزويد القبائل بالعبيد ذلك أن الأسير يصير ملكاً لأسره إن لم يدفع الضريبة، فيستخدمه أو يعرضه للبيع، كما تخصص بعض التجار الجبارين في الحراة المسلحة لجلب العبيد إلى أسواق النخاسة التي كانت تدر عليهم أرباحاً طائلة، فضلاً عن تربص بعض الجماعات على طرق تحرك القوافل والأفراد للإغارة عليها وسرقة أموالها وأسر أفرادها، فمن ذلك أن سلمان الفارسي أسر خلال رحلته من العراق إلى الشام^(١). وكان العبيد والإماء السود يجلبون من شواطئ أفريقيقا وينقلون إلى أنحاء الجزيرة العربية لبيعهم للسادة الأثرياء فكان بنو مخزوم من قرش يملكون أعداداً كبيرة منهم^(٢)، بينما كان الرقيق الأبيض يجلب من بلاد الفرس والروم عن طريق الشام والعراق.

كان أبناء الطبقة الدنيا محرومين من كافة الحقوق الأدمية مع تحملهم لمسؤوليات والتزامات شاقة، وذلك في ظل ظروف لا آدمية وحياة ملؤها المذلة والمهانة وكانوا يشتغلون بالحرف التي كان العربي يأنفها ويزدرىها فمنها، الحجامة والنجارة والحدادة، والخدمة بالمنازل حيث الاحتطاب والطهى والخبز والطحن، وجلب علف الماشية والرعى والحلب^(٣) واستقاء الماء وأعمال النظافة. وكان السادة العرب لا يطعمون العبيد معهم، وإنما يأكلون بعد الضيوف ما يفي، لذلك أوصى النبي ﷺ أن يطعم العبد مما يصنع بيديه.

أما الإماء والجواري فكان عدد كبير منهن يشتغلن بالغناء والبغاء كارهات فضلاً عن قيامهن بما يقوم به العبيد، فكان لعبد الله بن أبي بن سلول - زعيم الخزرج في يثرب - جوار يقرض عليهن ضرائب، وفي مكة

(١) البلاذري : فتوح البلدان، ج١، ص ٤٨٧.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٣، ص ١٢.

(٣) قال عنترة بن شداد السبي : العبد لا يعرف الكر وإنما يعرف الحلاب والصر، والحلب لبنا من الآخرين.

أنظر، المرتضى : أمالي المرتضى، ص ٥٦-٥٧.

كانت إماء عبدالله بن جدعان يدررن عليه أموالا عظيمة من احترام البغاء. وقد نهى الإسلام عن إكراههن على البغاء فقال تبارك وتعالى : «ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا»^(١). وكان العرب يفضلون بيع الأمة التي تتمتع باحتراف الرقص والغناء رغبة في ثمنها على الاستمتاع بها^(٢) لأن الأمة التي تجيد الغناء كانت أغلى ثمنًا، فكان الاتجار بها يعد صفقة رابحة وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك بقوله : «لا تبيعوا المغنيات ولا تشتروهن ولا تعلموهن (الغناء) ولا خير في التجارة فيهن وثمانهن حرام»^(٣).

لما كان أبناء هذه الطبقة معدمين لا يملكون شيئًا ولا يجنون حتى قوت يومهم لذلك ارتبطت حياتهم ومقدراتهم بسادتهم تبعية مطلقة تجلت في الاعتقاد الديني والإيمان الروحي. وقد صور القرآن الكريم ذلك «وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل»^(٤).

كان من أهم الآثار التي ترتبت على التفاوت الكبير بين السادة والفقراء أن اشتدت الكراهية بين أبناء الطبقتين مما اضطر بعضهم إلى الهرب من هذا الجحيم إلى الصحراء، فيترصدون بالقوافل على الطرق التجارية ويقومون بالقتل والقتل والسلب والنهب. ولاشك أن الأثرياء كانوا يمثلون العامل الأساسي لهذه الظاهرة في مجتمع ما قبل الإسلام، وهم الذين كانوا يتحملون تبعاتها. وقد صور القرآن الكريم هذا الوضع الاجتماعي المتردى الناجم عن احتلال التوازن الاقتصادي في قوله تبارك وتعالى : «بل لا تكرمون اليتم ولا تخاضون على طعام المسكين وتأكلون التراث أكلا لما وتحبون المال حبا جما»^(٥).

(١) سورة النور : آية (٣٣).

(٢) الشوكاني : نيل الأوطار، ج٥، ص ٢٣٢.

(٣) ناصف : التاج الجامع للأصول، ج٢، ص ٢٣٦.

(٤) سورة الأحزاب : آية ٦٧.

(٥) سورة الفجر : الآيات (١٧-٢٠).

٢ - الأسرة العربية

١) الزواج والطلاق :

لم تقتصر أنواع الزواج والطلاق التي شاعت في الجزيرة العربية قبل الإسلام على العرب وحدهم، بل عرفت عند كثير من الشعوب السامية الأخرى^(١)، ولم تكن بعض الزيجات الشاذة التي تواترت أخبارها في المصادر العربية مرحلة بدائية في طور السلم الاجتماعي البشري، كما يزعم بعض علماء الاجتماع^(٢)، وإنما الدافع لها يرجع إلى بعض الأوضاع الاجتماعية والأحوال الاقتصادية فضلا عن أثر الطبيعة الصحراوية^(٣). فكانت ظاهرة استثنائية فرضتها ظروف خاصة.

كان الزواج السائد في المجتمع العربي قبل الإسلام هو ذلك النوع الطبيعي الذي يتمشى مع الحاجات الاجتماعية الأساسية للإنسان والسلوك الفطري له، وقد أقره الإسلام بعد أن قام بتهذيبه ووضع الضوابط التي تحكمه، إلا أن أنواعا أخرى عرفت في أنحاء الجزيرة العربية.

يعد زواج البعولة أو تعدد الزوجات أكثر أنواع الزواج شيوعا في الجزيرة العربية بعد أن وجد قبولا واستحسانا من أبنائها، وكان هذا النوع مباحا عند مختلف الشعوب وعند كافة الأديان. ولا يزال زواج البعولة معمولا به عند معظم القبائل البدائية وبخاصة في أفريقية يقول الرحالة (Lowie) : «نظام تعدد الزوجات بدون عدد محدود، مازال قبائل أفريقيا الهمجية تمارسه ويتوقف عدد الزوجات عندهم على مكانة الرجل في القبيلة، فقد يتزوج خمسا أو عشرة أو عشرين أو حتى ستين، ويعتبر ملك قبيلة الأمازون جميع نساء القبيلة زوجاته^(٤)».

(١) Rivers : Social Organization, p. 15.

(٢) Lowie : Primitive Society, p. 46, Rivers : Op. Cit., p. 43.

(٣) Ellwood : The Psychology of Human Society, p. 214.

(٤) Lowie : Primitive Society, p. 39.

على الرغم من انتشار زواج البعولة بين العرب، إلا أن كثيراً منهم اتخذ زوجة واحدة بسبب ضيق ذات اليد أو بدافع الرغبة في ذلك، أو لاشتراط الزوجة الأولى عند العقد عليها لذلك كان زواج البعولة يشكل عبثاً مادياً ثقيلًا على الرجل إلا أن تعدد الزوجات كانت له ضرورة اجتماعية من أجل زيادة النسل وكثرة الثرية في القبيلة، لما عرف عنهم من التباهي والتفاخر بالحرث والنسل. على أن حرص الرجل الزواج من بنات قبيلته لم يمنع الاقتران بأجنبيات من غير قبيلته^(١). وقد أقر الإسلام هذا النوع من الزواج مع تحريم الجمع بين أكثر من أربع زوجات، واشترط في ذلك وجوب العدل بينهن أو اتخاذ زوجة واحدة. قال تعالى : «وإن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع، فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم»^(٢).

كذلك عرف زواج الشغار في بلاد العرب وهو يقوم على المبادلة فيزوج الرجل ابنته أو أخته على أن يزوجه الآخر ابنته أو أخته بدون مهر. ويدل هذا النوع من الزواج على مدى ولع العرب بالتجارة وحُبهم للبيع والشراء فالمبادلة هي أبسط أنواعها. وكانوا يعتبرون الفتيات من البنات والأخوات رأس مال يمكن بحسن استخدامه أن يزيد من الأموال أو المكانة الاجتماعية فقد كان يترتب عليه عقد المحالفات والانتساب إلى عشيرة تتمتع بمنزلة رفيعة بين القبائل. وكان يتم بقول الرجل للآخر : شاغرنى (زوجنى) أختك أو بنتك أو من تلى أمرها حتى أزوجهك أختى أو بنتى أو من إلى أمرها.

كان زواج المقت أو الزواج بالميراث من أنواع الزواج غير الشائع عند العرب، وفيه يتمزوج الابن الأكبر زوجة أبيه المتوفى، على اعتبار أنها جزء من الميراث مثلها في ذلك مثل الأمتعة والأموال^(٣). وذلك للحفاظ على ثروة الأسرة والعشيرة ومن بينها الزوجة والأولاد. وكان الوريث إذا كره نكاح زوجة

(١) Smith : Kinship and Marriage, p. 61.

(٢) سورة النساء : آية (٣).

(٣) Lowie : Primitive society, pp. 30-31.

أبيه نصب نفسه ولياً عليها، فمنعها من الارتباط بغيره حتى وفاتها^(١)، قال البخارى : «إن الرجل إذا مات كان أولياؤه أحق بامرأته إن شاء بعضهم تزوجها وإن شاءوا لم يزوجوها فهم أحق بها من أهلها»^(٢). وتدل تسميته بزواج المقت على عدم انتشاره، لأنه كان ممقوتاً عند الأغلبية^(٣). وكان يعرف أيضاً بالنكاح العضل، لأن الوارث يحق له أن يعضلها أى يمنعها من الزواج. وكان الرجل يطرح ثوبه على الأرملة لإثبات حقه فى أن يمتلكها ضمن الميراث، ويقابل ذلك خلع النعل إذا تنازل الوارث عن حقه فى نكاحها، فكان الخلع بمعنى التنازل ومنحها حريتها. وظل زواج المقت أو العضل قائماً حتى حرمه الإسلام. فلما جاءت كبيشة بنت من بن عاصم الأوسى إلى رسول الله ﷺ واشتكت إليه إيه إيه زوجها قائلة : «يا رسول الله إن أبا قيس توفى فورث ابنه نكاحى، وقد أخذنى وطول على فلا هو ينفق على ولا هو يخلى سبيلى»، فقال لها رسول الله ﷺ «أقعدى فى بيتك حتى يأتى فيك أمر الله عز وجل». فنزلت الآية الكريمة : «يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما أتيتموهن»^(٤). كما حرم القرآن الكريم نكاح زوجة الأب تحريماً مطلقاً لقوله تبارك وتعالى : «ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً»^(٥).

كذلك عرف فى بلاد العرب زواج الرهط أو زواج المشاركة وهو تعدد الأزواج. ولاشك أنه كان يختلف عن الشيوعية الجنسية التى انتشرت بين أفراد بعض القبائل البدائية. لأن زواج الرهط كان يفرض التزامات وبوجوب حقوقاً يلتزم بها المشاركون فى المرأة. ومن الجدير بالذكر أن هذا النوع كان نادراً فى جزيرة العرب وإنما فرضته بعض الظروف الاقتصادية والاجتماعية فمن ذلك قلة عدد النسلاء^(٦) وبخاصة عند القبائل التى شاع عندها عادة وأد البنات،

(١) القرطبي : الجامع لأحكام القرآن، ج٥، ص ٩٤.

(٢) القسطلاني : إرشاد السارى، ج٦، ص ٢٨٨.

(٣) الألوسى، بلوغ الأرب، ج٢، ص ٥٢.

(٤) سورة النساء : آية (١٩). (٥) سورة النساء : آية (٣٢).

(٦) Westermarck; History of Human Marriage, p. 472.

أو للظروف الاقتصادية التي تفرض اشتراك عدة أخوة فى الزواج بامرأة واحدة. وكان الأزواج جميعاً متساوين فى الحقوق الزوجية، إلا أن الأبوة الرسمية كانت تحدها المرأة نفسها^(١). وكان الأخوة يتفقون فيما بينهم على وضع عصا على باب الخيمة فيمتنع الآخرون عن دخولها. وفى الليل كانت الزوجة من نصيب الأخ الأكبر^(٢). ويدل على وجود هذا النوع من الزواج عند العرب قبل الإسلام، قول السيدة عائشة رضى الله عنها «زواج الرهط أن يجتمع الرجال ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها، فإذا حملت ووضعت ومر ليال بعد أن تضع حملها، أرسلت إليهم، فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها، فتقول لهم قد عرفتم الذى من أمركم، وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمى من أحب باسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع منه الرجل»^(٣).

كان هناك نوع آخر من زواج المشاركة يعرف بنكاح الاستبضاع، وكان الرجل يقول لامرأته إذا ظهرت من الطمث أرسلنى إلى فلان فاستبضعى منه، ثم يحتزلها لا يمسها حتى يتبين حملها من الرجل الذى استبضعت منه، وكانوا يفعلون ذلك رغبة فى نجابة الولد^(٤) أو المرجح أن الرجل كان يستثمر أمته وليس زوجته للحصول على خرية قوية لمعاونته فى القيام بأعماله أو للمبادلة والاتجار فيهم.

يتفق نكاح الخدن مع النوع السابق من حيث اتخاذ الرجل خدنا لجواريه لمصاحبتهم ومؤانسة وحشمتهم، وقد نهى الإسلام عن الأخدان فى قوله تعالى : «وَأَتَوْهُمْ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مَحْصَنَاتٍ غَيْرَ مَسَافِحَاتٍ وَلَا مَتَخَذَاتٍ أَخْدَانٍ»^(٥)، وفى قوله تبارك وتعالى : «إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مَحْصَنِينَ غَيْرَ مَسَافِحِينَ وَلَا مَتَخَذِي أَخْدَانٍ»^(٦).

(١) Smith : Kinship and Marriage, p. 145.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص ٢٦٠.

(٣) القسطلانى : إرشاد السارى، ج٦، ص ١٢٧.

(٤) Smith : Kinship and Marriage, p. 100.

(٥) سورة النساء : آية (٢٥).

(٦) سورة المائدة : آية (٥).

وكما كان يجتمع الأخوة على الزواج من امرأة واحدة، كان الرجل يجمع بين الأختين أو أكثر في وقت واحد. وقد حرم الإسلام هذا النوع كما جاء في قوله تعالى : «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا»^(١).

كان النكاح بالأسر من أشهر أنواع الزواج المعروف عند العرب، ذلك أن السبي كان أحد الأغراض الأساسية من الحروب والغارات. وكانت المرأة المأخوذة بالسبي تعرف بالتزينة، لاتزاعها من أهلها وفصاحتها عنهم، وكان فرسان العرب يفتخرون بخطف النساء وأسرهن. ومن أهم ما يتميز به أنه لا مهر فيه ولا ثمن لأن السيف قد كفاهم ذلك قال حاتم الطائي^(٢) :

وما اتكحونا طامعين ببناتهم ولكننا خطبناها بأسياقنا قسرا
فما زادها فينا السيامذلة ولا كلفت خبزنا ولا طبخت قدرا
ولكننا خلطناها بخير نساينا فجاءت بهم بيضا وجوههم زهرا

لما جاء الإسلام أحل سبائا الحروب وجعلهن ملك يمين، ووضع الضوابط المنظمة لذلك فصارت الأسيرة لا تباع ولا تفتدى بمالها بمجرد ظهور حملها، وكان ولدها يولد حرا ويورث أباه، بينما كانوا لا يورثون الهجين^(٣).

ومجمل القول أن الإسلام قد حرم الأنواع المختلفة من الزيجات الشاذة في آية جامعة من سورة النساء، فقال عز من قائل : «حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمهاتكم اللائي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللائي في حجوركم من نسائكم اللائي دخلتم بهن، فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد

(١) سورة النساء : آية (٢٣).

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد، جـ ٢، ص ٢٩٧.

(٣) ابن عبد ربه : المصنوع السابق.

سلف. إن الله كان غفوراً رحيماً^(١)، وما يجدر ذكره أن أنواع المحرمات التي تضمنتها الآية الكريمة لم تكن على إجمالها شائعة عند العرب في الجاهلية مثل الزواج من الأمهات أو البنات. إنما أشار إليها القرآن الكريم لأنها كانت متبعة عند بعض الشعوب الأخرى وقد وردت في الآية الكريمة لأن الدين الإسلامي أرسل للبشر كافة ولم يقتصر على العرب والقرآن الكريم يخاطب الناس جميعاً في كل مكان وزمان.

كان العرف العربي يعترف للرجل بحق تسريح زوجته، وكانت أشهر صيغة الطلاق، «جلك على غاربك»، أى خلعت سبيلك فاذهبى حيث شئت، أو يقول الرجل «فارقتك أو سرحتك» أو «عودى إلى أهلك أو ارجعى إلى أبيك» أو أن يقول لها «الحقى بأبيك» فمن ذلك أن الفاكه بن المغيرة المخزومي، أحد فتيان قريش، كان قد تزوج هند بنت عتبة، وكان له بيت للضيافة يغشاه الناس فيه بلا إذن، فقال (نام) يوماً فى البيت وهند معه ثم خرج عنها وتركها نائمة، فجاء بعض من كان يغشى البيت، فلما وجد المرأة ولى عنها. فاستقبله الفاكه بن المغيرة فدخل على هند وأنبها. وقال من هذا الخارج من عندك؟ قالت والله ما انتبهت حتى أنهيتنى، وما رأيت أحداً قط، قال الحقى بأبيك^(٢). وكان الطلاق يصبح بائناً إذا تكرر ثلاث مرات فى فترة زمنية معلومة. وكثيراً ما كان الزوج يسرح امرأته مرة أو مرتين ثم يستردها فيضطررها بذلك إلى البقاء مربطة به إلى أجل غير محدود. وذكر المؤرخون أن العرب أوجدوا ما يعرف بالحلل، وهو الرجل الغريب يعقد له على المطلقة ثم يطلقها بعد العقد مباشرة لإعادتها إلى زوجها الأول. وكان هذا التحايل مذموماً عندهم، فأطلقوا على المحلل اسم التيس المستعار^(٣)، وقد أقر الإسلام الطلاق ثلاث مرات ولا تحل لزوجها حتى تنكح زوجاً غيره. قال تعالى «الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان ولا يحل لكم أن تأخذوا مما أتيتموهن شيئاً

(١) سورة النساء : آية (٢٣).

(٢) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج١٦، ص ٧٧.

(٣) البيهقي : السنن الكبرى، ج٧، ص ٢٠٧.

إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتما ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره فإن طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا إن ظنا أن يقيما حدود الله وتلك حدود الله يبينها لقوم يعلمون» (١).

يعد الظهار من أشهر أنواع الطلاق الذي انتشر بين العرب قبل الإسلام، وذلك أن يشبه الرجل زوجته بمحرم عليه تأييداً، كأن يقول لها أنت علي كظهر أمي أو كبطنها أو كظهر أختي أو عمتي، فيقع بذلك الظهار وقد نهى الإسلام عن الظهار وأوجب الكفارة على من ظاهر امرأته، قال تعالى : ﴿والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير ربة من قبل أن يتماسا ذلكم توعظون به، والله بما تعملون خبير. فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا، فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا﴾ (٢).

أما طلاق الإيلاء فكان يعنى تحديد فترة زمنية للفراق بين المرء وزوجه لا يقترب منها خلالها، وكان إيلاء العرب قبل الإسلام السنة والسنتين فجعله الإسلام أربعة أشهر. قال عز وجل : ﴿والذين يؤولون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم، وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم﴾ (٣).

وكان هناك طلاق الخلع وذلك بأن تفتدى الزوجة نفسها على مال تدفعه إلى الرجل مقابل تخليه سبيلها وجرت عادتهم أن يكون هذا التعويض مساوياً لقيمة المهر الذي سبق أن قدمه الزوج. ومن ناحية أخرى كانت الزوجة تتعرض في بعض الأحيان إلى إهمال الرجل فلا يراجعها ولا يطلقها، ويظل مفارقاً لها حتى ترضيه بدفع شيء له، وهو ما يعرف بالطلاق العضل، وكان

(١) سورة البقرة : ٢٨-٣٠.

(٢) سورة المجادلة : الآيات (٢-٤).

(٣) سورة البقرة : الآيتان (٢٢٦-٢٢٧).

الرجل ينكح المرأة الشريفة الثرية، ثم يفارقها حتى توافقه على شيء يطلبه ولا عضلها^(١). وقد نهى الإسلام عن ذلك كما جاء في قوله تعالى : «وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضراً لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه»^(٢).

على الرغم من أن الطلاق كان من حق الرجل إلا أن بعض النسوة كان لهن هذا الحق ومن يمتنهن سلمى بنت عمر بن زيد بن لبيد الخزرجية، وعاتكة بنت مرة، وقاطمة بنت الخرشب الانمارية^(٣) وكانت المرأة تتخذ وسيلة رمزية لتعبر بها عن فصم عرى الزواج، فتقوم بتحويل فتحة الخيمة المؤدية إلى خدرها إلى الناحية المضادة، حتى إذا جاء الزوج ووجد الباب موصدا فهم المراد، وكانت المرأة المطلقة تترك دار سكنها وتعود إلى عشيرتها والحي الذي تنتمي إليه. ذلك أن المرأة كانت تظل مرتبطة بعائلتها الأصلية طيلة فترة زواجها بأواصر قوية. وهو ما يعبر عنه المثل العربي : «الزوج يوجد، والولد يولد، ولا عوض عن الأخ». ومن الجدير بالذكر أن المرأة المطلقة لم يكن لها عدة قبل الإسلام فانزل الله تبارك وتعالى الأمر بها للمحافظة على نقاء الدماء والأنساب من الاختلاط قال تعالى : «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وأحصوا العدة وانقوا الله ويحكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً»^(٤).

ب) المرأة العربية ودورها في المجتمع :

كانت المرأة العربية عفيفة أبية تحب الفروسية وتفتخر بأمجاد البطولة في الحروب، تنير الحماسة وتلهب الحمية وهي الزوجة الفاضلة والأم صانعة

(١) البيهقي : السنن الكبرى، ج٢، ص ٢٣٠.

(٢) سورة البقرة : آية (٢٣٠).

(٣) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج١٦، ص ١٠٢.

(٤) سورة الطلاق : آية (١).

الأبطال ملهمة الأدياء والشعراء لا ترضى عن ترك عشيرتها وبيت أبيها
إلا للارتباط بالفارس الكامل والمقاتل الشجاع. لقد كانت شجاعة بأسلة تتبع
رجال القبيلة إلى ميادين القتال، تضمد الجراح وتحمل الماء لتسقى المحاربين.
قال الدهان بن جندل شاعر ذهل يوم ذى قار^(١) :

إن كنت ساقية يوما ذوى كرم فاسقى فوارس من ذهل بن شيبانا
واسقى فوارس حاموا عن دمارهم واعلى مفارقهم مسكا وريحانا

والى جانب ذلك كانت تفرع الدفوف للحث على التناحر ومواصلة
القتال. فكانت كرمة بنت ضلع أم مالك بن زيد، تثير نفوس قومها منشدة :

نحن بنات طارق^(٢) نمشى على النمارق
مشى القطى البارق^(٣) المسك فى المفارق
والدر فى الخائق^(٤) أن تقبلوا نعانق
أو تدبروا نفارق فراق غير وامق^(٥)
عرس المسولى طلق والعمر منه لاحق

فتدافع القوم على أعدائهم من تغلب واقتحموا صفوفهم، وأعملوا
السيوف فى رؤوسهم، وأوضعوا الأسنة فى صدورهم، حتى انتصرت بكر على
تغلب، وشردت رجالها بعد أن كثر فيهم القتل والأسر.

كانت المرأة العربية تشارك القبيلة أعيادها وأحزانها فترى أبطالها فى
نبرات مؤثرة تتجلى من خلالها فصاحتها وشدة إخلاصها، فقالت أميمة بنت

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج٣، ص ١١٣-١١٤.

(٢) طارق : كوكب من كواكب البحر، ويهد نحن بنات الحمد.

(٣) القطى البارق : صغار القطى الحائرة الفزعة.

(٤) الخائق : القلائد.

(٥) الوامق : الحب.

عبد شمس في رثاء ابن أختها أبي سفيان بن أمية ومن قتل من قومها في
حرب الفجار^(١) :

ألا يا عين فابكمهم	بدمع منك مستغرب
فإن أبك فهم عزى	وهم ركنى وهم منكب
وهم أملى وهم فرعى	وهم نسبى إذا أنسب
وهم مجدى وهم شرفى	وهم حصنى إذا أُرهب
وهم رمحى وهم ترسى	وهم سيفى إذا أغضب

كما شاركت في الأحداث الكبيرة التي كان لها أثرها في حياة العرب،
فاشتركت عائكة بنت مرة بن هلال، زوج عبد مناف في حلف الأحابيش^(٢)،
واشتركت أم حكيم البيضاء واختها عائكة بنت عبدالمطلب في حلف
المطيين^(٣) فضلا عن مشاركة هند بنت الخس الأيادية، وخمعة بنت حابس
الأيادية، وخصيلة بنت عامر بن الظرب العدوانى وحلام بنت الريان بالفصل
في قضايا النساء، وقضايا القبائل في حلام^(٤) :

إذا قالت حلام فصدقوها فإن القول ما قالت حلام

كما قامت المرأة العربية بالحكم بين أعظم شعراء القبائل ولم تخش في
حكمها لومة لائم. فلما تزوج أمروء القيس إحدى نساء بنى طى وهى أم
جندب. وكان أمروء القيس معاصراً للشاعر المشهور علقمة بن عبدة، وتنازعا
إمارة الشعر، اقترح علقمة أن تكون أم جندب حكما بينهما فدعتهما أم
جندب لينظم كل منهما قصيدة تصف الخيل فلما فرغا حكمت أم جندب
لعلقمة على زوجها، فغضب امرؤ القيس وطلقها فتزوجت علقمة^(٥).

(١) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج١٩، ص٨٢.

(٢) ابن هشام : السيرة النبوية، ج٢، ص١١٥.

(٣) ابن هشام : المصدر السابق، ج١، ص١٤٣.

(٤) الأصفهاني : المصدر السابق، ج٢، ص١٠١.

(٥) الأصفهاني : المصدر السابق، ج٧، ص١٢٧-١٢٨.

ليس أدل على مكانة المرأة العربية من أنها قد شاركت فى أعظم الجهود التى تمت فى مهد الدعوة الإسلامية فاشتركت نسيبة بنت كعب أم عمارة من بنى مازن بن النجار، وأسماء بنت عمرو بن عدى بن ثابت من بنى سلمة فى بيعتى العقبة قبيل الهجرة النبوية الشريفة إلى يثرب^(١).

بلغ من منزلة المرأة العربية أن كان يستجار بها، فلما وقع السليمك ابن السلكة أسيراً فى يد عشيرة بن عوار استشفع بإحدى شريفاتها وهى فكيهة بنت قتادة بن شئز فردت إليه حرته^(٢)، كما أعطت فتاة عربية أماناً لرجل فلم يستطع ملك العرب أن ينقضه، فلما غزا مروان القرظ بن زنباع قبيلة بكر بن وائل وقع فى الأسر، فطلب من أسره أن يذهب به إلى خماعة بنت عوف بن محلم وكان مروان قد أسدى لها يدًا فيما سلف من دهرها، فلما ذهبوا به إليها أجارته من كل مكروه وكان مروان قد أساء إلى عمرو بن هند، ملك العرب وطاغية الحيرة فأقسم عمرو على ألا يعفو عن مروان حتى يضع يده فى يده (أى يملكه من نفسه)، وكان عمرو إذا ملك فتك، فلما علم بمستقره من عوف أرسل إليه ليأتيه به. فقال عوف قد أجارته ابنتى وليس إليه من سبيل إلا العفو فأجابه عمرو إلى ما طلب وعفا عن مروان، وما كان ليعفو عنه بعد أن ظفر به لولا أن أجارته المرأة^(٣).

ومن ناحية أخرى كان الخائف الهارب بمقد رداءه بطنب (جبل السراذق) خباء المرأة فيعود آمنة ليس عليه من سبيل، فلما عصفت حرب الفجار الأكبر بين كنانة وقيس ضرب مسعود بن مالك الشقفي، سيد قيس خباء لزوجته سبيعة بنت عبد شمس بن عبد مناف وراء جنده، فدخل عليها فأبصر بالدموع تقول بين خديها، فقال : «ما يبكيك؟» قالت : أبكى لما عسى أن يصيب قومي. فقال لها : من دخل خباءك من قريش فهو آمن». فأخذت تصل به قطعاً حتى يسع الجمع العديد من قومها. فلما انكشفت قيس وغلب على

(١) ابن هشام : السيرة النبوية، ج١، ص١٣٧.

(٢) الألوسى : بلوغ الأرب، ج٢، ص١٣٧.

(٣) الميبدانى : مجمع الأمثال، ص٢٢٢-٢٢٣.

أمره مسعود قال لها ابن أخيها : « من تمسك بأطناب خيائك فهو آمن، ومن دار حول خيائك فهو آمن ». فلم يبق قيسى إلا اعتصم بها.. ودار حول خيائها^(١).

كانت المرأة العربية تتحمل مسئولياتها نحو قومها بالتدخل الإيجابي في إطفاء نيران الحرب إذا ما استمرت طويلا وكثر فيها القتلى والجرحى فمن ذلك أن الحارث بن عوف المري، سيد العرب قال لمن حوله : أترونني أخطب أحداً فيردني؟ قيل : نعم. قال : ومن ذاك. فقيل له : أوس بن حارثة الطائي. فلما دخل أوس منزله.. قال لكبرى بناته : يا بنية، هذا الحارث بن عوف، سيد من سادات العرب قد جاءني طالباً خاطباً، وقد أردت أن أزوجك منه فما تقولين؟ قالت : لا تعفل. فعرض الأمر على أختها الوسطى فلم ترض فلما وافقت أختها الصغرى، خرج إلى الحارث قائلاً : « قد زوجتك يا حارث بهيسة بنت أوس ». قال : قد قبلت، فأمر أمها أن تهيئها وتصلح من شأنها. حتى إذا حملت إلى زوجها وبلغ بها حماء، كانت حرب داحس والغبراء بين عيس وذبيان قد عصفت هوجاؤها بهم واشتدت نارها فيهم، فلما بصرت به مرتدياً مطارف (أردية من الخز مربعة) العرس. قالت : والله لقد ذكرت ما لا أراه منك. قال : كيف؟ قالت : أفرغ للنساء والعرب يقتل بعضهم بعضاً! قال : فيكون ماذا؟ قالت : اخرج إلى هؤلاء القوم فأصلح بينهم. فخرج فمشى بين القوم بالصالح واحتمل حمائل القوم (الديات يدفعها قوم عن قوم) وديات قتلاهم، وكانت ثروة عظيمة نزل عنها للطرفين^(٢).

تجلى منزلة المرأة العربية وعلو مكانتها في أنها كانت مشار افتخار ملوك العرب بنسبهم إلى أمهاتهم، فمنهم المنذر بن ماء السماء، ملك الحيرة، وماء السماء لقب أمه مارية بنت عوف. ومنهم عمرو بن هند. بل أن قبائل بأسرها تشرفت بالانتساب إلى أمهاتهم فمنها، خندف وجديلة. وخندف هي ليلى بنت حلوان بن عمران، زوج الياس بن مضر بن نزار ومن بطونها هذيل وكنانة

(١) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج٩، ص٧٩.

(٢) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج٩، ص١٤٢-١٤٣.

وأسد والهون. وأما جديلة فهي ابنة مدركة بن إلياس ومن بطونها عدوان. كذلك انتسبت كل من بجيلة ومزينة وعاملة وعفراء وباهلة وبنى طفاوة وبنى العبدية وبنى طهية وبنى حطلى إلى أمهاتهم^(١). ومن ناحية أخرى كان الشعراء يفتخرون في أشعارهم بأمهاتهم فمن ذلك قول الشنفرى :

أنا ابن خيار الحجر بيتا ومنصبا وأمى إبنة الأحرار لو تعرفنيها
وأنتى الشنفرى على زوجة ومدحها بقوله :

أميمة لا يخزى تشاها حليلها إذا ذكر النسوان عفت وجلت
إذا هو أمسى أب قرة عينه ماب السعيد لم يسأل أين ظلت

فالحديث العطر عنها فى العشرة ليملاً زوجها زهواً وافتخاراً، لأنها مثال العفة والجلال، وهو يعبر عن مدى سعادته بلفتاتها بعد عودته فلا يسألها أين كانت، لأنه كان يجلها ويرفعها عن كل شك^(٢).

كان للمرأة العربية مكانة مرموقة فى المجتمع العربى قبل الإسلام، وقد شاركت الرجل نكبات الدهر وتحملت مسئولياتها نحو بيتها وأسرته، فكانت المرأة الحرة تقوم ببعض الأعمال قضاء للواجب ودفعاً للملل، ومن أشهر أعمالهن غزل أصواف الغنم وأوبار الإبل. وقد وجدت فى ذلك منفعة للأسرة وأداة لهوهم، ومن أمثالهن: نعم لهو الحرة المغزل. كما كانت تشرف على البيت وما إليه من إعداد المطاعم، التى كان قوامها اللبن والتمر والبر والشعير والعسل والسكر والأرز والزبد واللحم والزيت والسمن ولحوم الإبل^(٣)، ومن أشهر مطاعمهم السخينة^(٤)، والبريك^(٥)، والجزيرة^(٦)، والريكة^(٧)،

(١) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج٩، ص٢.

(٢) شوقى ضيف : العصر الجاهلى، ص٧٤.

(٣) الألوسى : بلوغ الأرب، ج١، ص٤٢٢.

(٤) السخينة : تتخذ من الدقيق دون الحبيدة فى الرقة وفروق الحساء.

(٥) البريك : الرطب يؤكل بالزبد أو السمن.

(٦) الجزيرة : قطع لحم صغيرة يضاف عليها الدقيق بعد نضجها.

(٧) الريكة : التمر يعجن بالسمن والأقط فيؤكل وربما صب عليه الماء فشرب.

والبسيسة^(١)، والفؤارة^(٢)، والحرقة^(٣)، والصحيرة^(٤)، والمكيسة^(٥)،
والأصبة^(٦)، والبهط^(٧).

أما نساء البادية فكان يأتين المدائن والقرى للعمل كمرضعات، وكان من
شيم العرب وأخلاقهم إذا ولد لهم ولد أن يلتمسوا له مرضعة في غير قبيلتهم
ليكون أنجب للولد وأصح له، ومن أجل ذلك دفع النعمان بن المنذر بابنه إلى
بنى مرة ليسترضع فيهم فأرضعته سلمى بنت الحارث بن ظالم^(٨).

كانت المرأة العربية حرة شريفة شديدة التمسك بعفتها، فلما أسرت
فاطمة بنت الخرشب على يد حمل بن بدر الغزاري، رمت بنفسها من اليهودج
منكسة فمالت لساعتها، حينما حاول الاقتراب منها، وكان من أشهر أمثالهم
«المنية ولا الدنيا»^(٩).

قصارى القول أن المرأة العربية كانت تتمتع بمنزلة رفيعة في قومها،
وقصص الفروسية وأشعارها عامرة بصور النساء العربيات اللاتي كان لهن شأن
عظيم^(١٠)، ومنهن الخنساء بنت عمرو، وهند بنت عتبة، وزنوبيا (ملكة
لدمر)، وسجاح التميمية، وحبي بنت حليل الخزاعي - زوج قصي بن كلاب
- التي كانت تحتفظ بمفتاح الكعبة^(١١).

(١) البسيسة : السوفة يلت بالسمن أو الزبد.

(٢) الفؤارة : الحلبة تطبخ بالتمر.

(٣) الحرقة : أن يطر الدقيق على ماء أو لبن حليب وهي أغلظ من السخينة.

(٤) الصحيرة : اللبن يغلّى ثم يطر عليه الدقيق.

(٥) المكيسة : لبن يصب عليه الامالة وهي الشحم للذئب.

(٦) الأصبة : دقيق يسمن بلبن وتمر.

(٧) البهط : الأرز يطبخ باللبن والسمن، أنظر : ابن منظور : لسان العرب، جـ ١٢، ص ٢٧-٣٧، الألويسي :
بلوغ الأرب، جـ ١، ص ٤٢٥.

(٨) الأصفهاني : كتاب الأغاني، جـ ١٠، ص ٢١.

(٩) الأصفهاني : المصدر السابق، جـ ١٦، ص ٢١.

(١٠) Perron : Femmes Arabes, p. 166.

(١١) الأزرقى : أشتجار مكة، جـ ١، ص ٦٢.

ذلك ما كان من أمرها في الجاهلية، فلما جاء الإسلام رفع مكانتها وحفظ لها حقوقها، وأوجب حمايتها، ومنحها حق العلم والعمل. فقد جاء في قوله تبارك وتعالى : ﴿للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن﴾^(١). كما أمر الرسول صلى الله عليه وسلم في أحاديثه الشريفة بوجوب تكريم المرأة وصيانة حقوقها. ولو استوعب نساء العالم ما جاء به الإسلام من أجلهن لنبلن الوثنية والشرك ولدخلن في دين الله أفواجا.

(١) سورة النساء : آية ٣٢.

٣ - صفات العرب ومناقبهم

اشتهر العرب قبل الإسلام بالصفات والخلال الكريمة التي كان للطبيعة الصحراوية وشدة الجذب وقسوة الحياة أثرها في تطبيعهم بها وغرسها في نفوسهم. وصارت وفرة الفضائل وتنوع المآثر من سمات التميز التي اصطبغت بها فطرتهم.

كان من أهم صفاتهم الجليلة التي تفتى بها الأدباء والشعراء على مر الزمان؛ المروءة وعلو الهمة والوفاء بالعهود والشجاعة والفروسية والكرم الخيالي. فلم تكن خصلة عندهم تفوق الكرم وإغاثة البائس الفقير^(١). وكان الكرم اللامحدود يمثل إحدى مفاخرهم التي يحرصون عليها. فكانوا يتباهون بكثرة الأضياف وذبح الإبل وإطعامها المحتاج، لأن الميل الفطري للعطاء هو من أهم سمات سخاء العرب المشهور، والكرم عندهم هو من أعطى فحرم نفسه وبذل من نصاب حاجاته الضرورية. فلما سئل قيس بن سعد : «هل لقيت أكرم منك؟ فأجاب : أجل. لأن المنح لا يسحق الثناء إذا كان المرء موفور النعمة وإنما يستحق الثناء من أعطى من قليله». لقد وجد العرب في فعل الخير شرفاً يخلد على مر العصور. يتضح ذلك من رد حسان بن سهل على من قال له : «لا خير في الإسراف، فقال حسان : لا إسراف في الخير». ولما وجه الحسين بن علي بن أبي طالب اللوم لعبدالله بن جعفر على إسرافه في البذل، قال : «لقد عودني الله أن يغمرنى وعودته أن أغدق نعمة على خلقه، وإلى لأخشى إذا أنا هجرت عادتي، أن يهجر الله عادته». ولقد أقر الإسلام أخلاق الكرم والنجدة وإغاثة الملهوف، قال تعالى : «ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا»^(٢).

الواقع أن إيواء الغرباء وإطعامهم بلا مقابل وهو ما يعرف بالقرى، يرجع إلى عادة قديمة وتقاليد جليلة تنسب إلى إبراهيم الخليل - عليه السلام. ولقد

(١) أحمد أمين : فجر الإسلام، ص ١٠.

(٢) سورة الإنسان : الآية (٨-٩).

ذكر القرآن الكريم ما قام به النبي إبراهيم لإكرام ضيفه في قوله تبارك وتعالى : «هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما، قال سلام قوم منكرون. فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين فقربه إليهم قال ألا تأكلون»^(١). وقد احتذى العرب هذا المثل الكريم عن جدهم وصار عندهم كرم الضيافة يضرب به الأمثال بعد أن انتشر في جميع أرجاء الجزيرة العربية وكان من أشهر من اتصف بالكرم من رجالات العرب كعب بن مناة، وقيس بن سعد، وأوس بن حارثة، وعبدالله بن حبيب العنبري، وهرم بن سنان، وحاتم الطائي، الذي قال لخطيبته «ماوية» في معنى الكرم^(٢) :

أماوى قد طال التجنب والهجر وقد عذرتنا عن طلابكم العطر^(٣)
أماوى أن المال غاد ورائح ويبقى من المال الأحاديث والذكر
وقال في موضع آخر :

وإني لعبد لضيف ما دام ثاويا وما في إلا تلك من شيمة العبد^(٤)

كان من مظاهر كرمهم إيقاد النيران ليلا لتمكين الغرباء من الاهتداء إلى الأماكن التي يقطنونها، وكانت النيران توقد على المرتفعات. وقد بالغ بعضهم في الكرم فكانوا يستخدمون المندي الرطب، وهى أعواد من العطر حتى يهتدى بها العميان^(٥). وعن إشعال النيران على المرتفعات يقول الشاعر :

له نار تشب على يفساع إذا النيران ألبست قناعا
ولم يك أكثر الفتيان مالا ولكن كان أرحبهم ذراعا
وفضلا عن ذلك كانوا يجتذبون الغرباء إلى مواضعهم بنباح الكلاب^(٦)، وكانت عادة معروفة عند العرب، فينبح الشخص الذى ضل طريقه، فتنبح

(١) سورة الدارجات : الآيات (٢٤-٢٧).

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج١، ص ٣٣٥.

(٣) الألوسى : بلوغ الأرب، ج١، ص ٤١٦.

(٤) ابن عبد ربه : المصدر السابق ج١، ص ٣٣٥.

(٥) الألوسى : المصدر السابق، ج١، ص ٤١٦.

(٦) الألوسى : المصدر السابق، ج١، ص ٥١.

الكلاب على نباحه فيهتدى إلى مكان الضيف، وفي ذلك يقول نابغة بن جمدة^(١) :

عوى في سواد الليل بعد اعتسافه لينبح كلب أو ليفزع قوم
فجأربه متسمع الصوت للقرى له عند إتيان اللمين مطعم
يكاد إذا ما أبصر الضيف للقرى يكلمه من حبه وهم أعجم

ولقد حرص الإسلام على هذه الخصلة الكريمة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم مرشدًا المؤمنين إلى حب الخير «ما من يوم يصبح العباد فيه، إلا ملكان ينزلا، فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا، ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفاء»^(٢).

كانت الشجاعة والفروسية من المثل العليا عند العرب ذلك أن حياتهم الرعوية البسيطة وقسوة الصحراء فرضت عليهم السمو الخلقى فصاروا يستهينون بالموت إلا تحت ظلا السيوف، يقول السموع بن عاديا :

وما مات منا سيد حنف أنفه ولا مل منا حيث كان قتيل
نسيل على حد الطبابة نفوسنا وليست على غير الطبابة نسيل

لما كانت حماية الضعيف والدفاع عنه هي شرع الفروسية، لذلك تنافس الفرسان في مساعدة النساء والأرامل والأيتام والمفلولين على أمرهم وجعل كل منهم سيفه في خدمة الحق والانتصاف للمظلوم من الظالم ولقد استخدم فرسان العرب شجاعتهم أنبل استخدام فصارت رهن إشارة البائسين، ولم يكن من بينهم من يرفض حماية ضعيف أو الدفاع عن مظلوم استنجد به. وكان الضعيف إذا احتمى بالقوى ضمن له الحماية والأمان من نفسه، ومن أهله وعشيرته في حياته وبعد مماته. وكان العرب يتباهون بكثرة من يلوذ بهم ويطلب حمايتهم. وكانت القاعدة عندهم حماية الجار يرثا كان أم آثما

(١) مسلم : صحيح مسلم، ج٤، ص ١٤.

(٢) مسلم : المرجع السابق، ج٤، ص ١٤.

حماية كاملة ضد الجميع مما أدى إلى تحملهم مسئوليات جسيمة، وجر عليهم مشاكل عديدة. وكان امتداد الحماية واتساع نطاقها يعنى المزيد من السمو وعلو القدر والمنزلة. فلما أقبل الشاعر الأعشى يوماً على علقمة بن علاثة سائلاً أن يكون في حماه قبل أن يحميه من الإنس والجن، فطلب الأعشى أن يحميه من الموت أيضاً فاعتذر فقصد الأعشى الشاعر، عامر بن طفيل وسأله الحماية الكاملة، فوعد بأن يحميه ولو من الموت فسأله الأعشى : وكيف أنت فاعل ؟ قال : إذا أتاك الموت وأنت في حماي دفعت لأهلك ديتك. فأعجب الأعشى من هذا الجواب وأنشد بمدح عامرا ويهجو علقمة.

وبما يجدر ذكره أن المرء إذا لم يجد في طريقه رجلاً قوياً يحمي به، كان يستجير بأي اسم، فلما أوشك بنو الحارث أن يقتلوا رجلاً يدعى خالداً، استجار بواحد منهم هو قس بن الصمة، لكن قسا كان غائباً ولم يفد ذلك خالداً، فلما عاد قس بعد فوات الأوان. غضب وعاب على أهله ما ألحقوه من الهوان، إذ بلغت الجرأة بهم أن يرفعوا أيديهم على من احتسب باسمه^(١). وكان الرجل إذا ما تخلى عن حماية الضعيف لحق به العار وصار رمزاً للمذلة والهوان، اللذين كانا يأنفهما العربي الحر، قال المتلمس :

إن الهوان حمار الأهل يعرفه والحر ينكره والرسلة إلا جد
ولا يقسم على خسف يراد به إلا الأذلان : عير الأهل والوند

كان من أشهر فرسان العرب، خالد بن جعفر بن كلاب العامري، وعتيبة ابن الحارث وعامر بن الطفيل وقيس ابن معد يكرب وعمرو بن كلثوم وعنترة ابن شداد، وقد وصف الأعشى شجاعة قيس بن معد يكرب بالبسالة والجرأة في ميادين الحرب حيث كان يقاتل بدون ترس، وذلك أنه كان يقينا أن الإنسان سيموت حتماً فلكل إمرئ أجل محتوم فقال^(٢) :

(١) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج ١٠، ص ٢٢٨.

(٢) شوقي ضيف : العصر الجاهلي، ص ٣٤٩.

كنت المقسم غير لابس جنة بالسيف تضرب معلما أبطالها
وعلمت أن النفس تلقى حتفها ما كان خالقها المليك قضى لها

ولقد أقر الإسلام الشجاعة والإقدام وجعلهما من صفات المؤمن بعد أن هذبهما وجعلهما في خدمة الحق ودفع العدوان فقال تعالى : «يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون»^(١)، وقال تبارك وتعالى : «يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الأدبار ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتلا أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله»^(٢).

وتتجلى فروسية العرب ونبذهم للهوان والضميم فيما عرف عندهم بالاعتضاد، وهو أن يخلق الرجل بابه على نفسه فلا يسأل أحدا حتى الموت جوعا، فكان يسترخس الحياة، ويقبل على الموت مترفعا عن الدنيا والخساسة في طلب الرزق، فإذا ضاق على أحدهم رزقه، حمل أهل بيته إلى موضع فضرب عليه وعلى عياله نجاء حتى يلقوا جميعا مصيرهم^(٣).

كان الحلم من أجل الصفات التي تدل على مكانة الفضيلة بين العرب، وهي تعنى الصفح والمغفرة عند المقدرة، فكان الحليم يستطيع التغلب على نفسه عندما يتغلب على عدوه. وبلغ من انتشار هذه الصفة الحميدة أن انتشرت بين العرب الأمثلة التي تؤكدتها وتشجع على الأخذ بها فقالوا : «الكريم من يغفر الذنوب ويستر العيوب» وإذا غلبت فكن عفوا، ولا عظمة مع الحق، وقد ورد في القرآن الكريم ما يؤكد هذه الصفة الحميدة ويعضدها فقال تعالى : «والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين»^(٤).

(١) سورة الأنفال : آية (٤٥).

(٢) سورة الأنفال : الآيات (١٥-١٦).

(٣) ابن سعد : الطبقات الكبير، ج١، ص ٤٣-٤٦.

(٤) سورة آل عمران : آية (١٣٤).

كما كان التسامى عن الدنيا والنقائص يعد من صفات العزة والكرامة
ويتجلى فى الغض عن العوراء. قال عنترة بن شداد :

واغضن طرفى ما بدت لى جارتى حتى يوارى جارتى مأسواها
انى امرؤ سمح الخليفة ماجد لا ابغى النفس اللجوج هواها

كانت عفة العربى هى شرفه، الذى يموت دونه وهمته التى تضطرم بينه
جنبه، فقد عرف عندهم أن الرجل الذى يتأثر بالنساء فى مسيرهن ويجعل
همة ابتغاء المهيئات منهن جبان، ساقط الهمة، مغمور العرض، لأن مغالبة
النفس وقمع الهوى أدل على الشجاعة. وكانوا يقولون : «ليس سيدا من
غلبته شهوته»^(١).

ولقد نمت هذه الصفة الحميدة فى ظل الإسلام وارتقت فجاء فى قوله
تبارك وتعالى : «قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك
أزكى لهم إن الله خبير بما ينصرون. وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن
ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على
رؤسهن... لعلكن تفلحن»^(٢).

على أن الوفاء بالمعهد وكراهة الغدر كانت من أعظم الصفات الملازمة
للعربى، وكانوا يشتهرون بمن يغدر منهم فى المجتمعات العامة والأسواق
الكبرى، حتى يلحقوا بخائن العهد العار. ولعل وفاء بن زهير المازنى الذى
قتل أخاه لغدره بجار له من أشهر قصص الوفاء عند العرب قبل الإسلام لذلك
ارتفع الوفاء بالمعهد إلى قدسية الدين، وبات من يحنث بوعده آثما يتعرض
لازدراء الناس ولعنة الله. ومن أجمل مظاهر التمسك بالمعهد أن الحروب
المشتعلة بين عشائر العرب وقبائلهم، كانت تخمد عندما يهل شهر الهدنة
وذلك بلا رقيب أو حاكم، فيعم الزمان أرجاء القرى والبوادي وتنقل السلع

(١) عبدالله عفيفى : المرأة العربية فى جاهليتها وإسلامها، ج١، ص ٦٢-٦٣.

(٢) سورة النور : الآيات (٣٠-٣١).

دون خوف أو حذر. فالعهد فى الصحراء كان يعنى النجاة. وكلمة الوفاء كانت تعنى الفخر والنبيل والجلال. ولعل من أنبل صور الوفاء بالعهد حفظ السموعل بن عاديا أمانة امرئ القيس التى أودعها لديه، فلما أثنى الحارث بن أبى شمر الغسانى ليأخذ منه أدرع امرئ القيس امتنع السموعل فأخذ الحارث إينك له غلاما. وقال إما أن سلمت الأدرع إلى وإما قتلت ابنك.

فأبى السموعل أن يخون أمانته، فضرب الحارث وسط الغلام فقطعه قطعتين، فقال السموعل فى ذلك^(١) :

وفيت بلمة الكندى إني إذا ما خان أقوام وفيت
وأوصى عاديا يوما بأن لا تهلم يا سموعل ما بنيت
بنى لى عاديا حصنا حصينا وهما كلما شئت استقيت

ولقد أوصى الإسلام بالوفاء بالعهود وشدد على الحفاظ عليها فى قوله تعالى : «وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها»^(٢).

وقصارى القول أن الخلق العربى الأصيل قد حظى من الإسلام بكل التشجيع والموازرة بعد أن رضى الله تبارك وتعالى ديننا للمؤمنين وأساسا للسلوك الاجتماعى الإنسانى، وقد أحله الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه محلا ساميا رفيعا فقال : «بعثت لأنتم مكارم الأخلاق»، فاستمر الخلق العربى الرافى شرقا بتوج المؤمنين، فلم يكن ثمة تعارض بين ما كان عليه العرب وما جاء به الإسلام إلا فما يتعلق بالمصيبة التى عرفها الإسلام بحمية الجاهلية الأولى. وقد شهد لوبون بذلك حين قال : «أن أخلاق العرب فى الأدوار الأولى من الإسلام أرقى كثيرا من أخلاق أم الأرض قاطبة ولاسيما الأمم النصرانية، وكان عدلهم واعتدالهم، ورافتهم وتسامحهم، ووفائهم بعهودهم ونبيل طبائعهم، مما يتوقف النظر، ويناقض سلوك الأمم الأخرى»^(٣).

(١) الأصفهاني : كتاب الأغني، جـ ٢٠، ص ١٣٤.

(٢) سورة النحل : آية (٩١).

(٣) لوبون : حضارة العرب، ص ٤٥٣.

٤ - العادات والتقاليد

ارتبطت أهم العادات الاجتماعية عند العرب قبل الإسلام بمعتقداتهم الدينية متأثرين في ذلك بالطبيعة الصحراوية الموحشة التي جعلتهم يؤمنون بوجود قوى خفية خارقة لها أثرها في حياة الناس ومقدراتهم وما يتعرضون له من خير وشر، ولذلك عمدوا إلى التقرب منها بالزيارات والقرايين والتضرع والتوسل والأدعية والصلوات التي تقام في مناسبات مختلفة.

كان لهذا الاعتقاد الديني أثره الروحي العميق في نفوسهم مما جعلهم يؤمنون بقدرة المنجمين والسحرة على إمكانية السيطرة على هذه القوى الخفية وتوجيهها طبقاً لرغبات أصحاب الحاجات لأن هذه القوى متغلغلة في أجسامهم ومحيطه بهم في كل مكان، وأنها ذات طبيعة نافعة ضارة تبعاً لتوجيه السحرة، وبما زاد من تأثر الناس بها أنها خفية غير مرئية وأنها تستطيع إلحاق الأذى والضرر بالإنسان في كل مكان وزمان ولا سبيل لاتقاء شرها سوى بمحاولة التقرب والتودد إليها عن طريق أولئك السحرة والمنجمين بوسائل من الجن، الذين يعيشون في الظلام مستقرين. واسترضائهم لازماً لدفع الأذى والضرر عن الإنسان فتجلب له الخير والسلام. ويتجلى هذا الاعتقاد في قوله تعالى : ﴿وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجن أنهم لمحضرون﴾^(١)، ذلك أن قريشاً جعلت بين الآلهة وبين الجن والوسطاء قرابة، وأنها تشارك الله جل جلاله قدراته سبحانه وتعالى عما يشركون ﴿وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم. وخرقوا له بنين وبنات بغير علم. سبحانه وتعالى عما يصفون﴾^(٢).

كان من عاداتهم التي ارتبطت بالجن، ضرب الثور الذي يركب الجن قرنيه ليقتحم الماء عندما يمتنع البقر عن شرب الماء. وذلك لاعتقادهم أن الجن تصدت للبقر فاقتحمها الشيطان - أبحث أنواع الجن - الذي ركب قرني الثور^(٣).

(١) سورة الصافات : آية (١٥٨).

(٢) سورة الأنعام : آية (١٠٠).

(٣) الألوسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٣٠٣.

كما اتخذوا وسائل من الأرواح التي تسكن أجساد أصنامهم على زعمهم، لتوصيل رغباتهم إلى الآلهة وذلك لاعتقادهم أن لها قدرات خارقة على إحلال الخير ودفع الأذى والضرر عن الإنسان، فضلا عن توجيه الشر إلى أعدائهم وكان الكاهن ذو القدرات والمواهب الخاصة هو الذى يستطيع القيام بذلك فيتصل بها ويؤثر عليها حتى يستشف منها مستقبل الإنسان وما تحببه له الأقدار وكان السحر والكهانة منتشرين بين غالبية العرب فى قبائلهم وعشائرهم، مدتهم وباديتهم. وكان الكاهن يستقى الأخبار ويعرف المغيبات ويقرأ المستقبل بوسيط من الأرواح يعرف بالتابع، الذى كان يسرق السمع وينقل للكاهن ما سمعه^(١)، ولقد سخر جهم الهذلى من هذا الاعتقاد فقال :

يظنان ظنا مسرة يخطئانه وأخرى على بعض الذى يضعان
قضى الله أن يعلم الغيب غيره ففى أى أمر الله يمتريان

كان العربى يعتقد أن للكهنة أذهان حادة ونفوس شريرة وطباع نارية هى التى جعلت الشياطين تأنس لهم وتساعدهم بكل ما تصل قدراتهم إليه، لذلك كان للكهانة شأن عظيم فى حياة الناس وصارت جزءا من حياتهم اليومية لا يستطيع المرء أن يتحرك أو يقدم على عمل إلا بعد الرجوع إليها.

ولما سئل النبى ﷺ عن الكهان قال : «ليسوا بشيء». قالوا : يا رسول الله إنهم يحدلون أحيانا بشيء فيكون حقا. فأخبرهم الرسول ﷺ «ذلك من جهة الشياطين يلقون إليهم الكلمة فتكون حقا فيزيدون هم معها مائة كذبة»^(٢).

كان لكل قبيلة كاهن أو عدة كهان يرجع إليهم أفرادها لاستشارتهم فى كل أمر عظيم يقدمون عليه أو لمعرفة أسباب الكوارث التى تعرضوا لها وكان الكاهن يتفق مع أصحاب الحاجات المتلهفين على قراءة المستقبل، على

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص ٣١٣.

(٢) العيني : عمدة القارى، ج٧، ص ١٢٥ ابن القيم الجوزية : زاد المعاد، ج٤، ص ٣٥٤.

٣.١

الحلوان، وهو المقابل الذى يتناوله الكاهن، ويعطيه للتابع لأن الحاجة تظل معلقة لا تتحقق إلى يدفع الحلوان، وقد نهى الرسول ﷺ عن «ثمن الكلب ومهر البغى وحلوان الكاهن»^(١). على أن بعض الكهان كانوا قد ودعوا تابعيهم من الجن وآثروا إعداد قبايلهم للدخول فى الإسلام^(٢).

لم تقتصر الكهانة على معرفة الغيب والتنبؤ بالمستقبل عن طريق تابع بل استخدم الكهان وسائل أخرى فمنها العرافة والقيافة والزجر والطيرة والعيافة والأحلام والاستقسام بالأزلام وطرق الحصى والخط على الرمال والتفريس فى ملاحظة بعض أجزاء أجسام الحيوان أو الإنسان، فضلا عن التنجيم.

يختلف الكاهن عن العراف، فالكاهن يتعاطى الخبر عن الكائنات فى مستقبل الأزمان ويدعى معرفة الأسرار عن طريق التابع. أما العراف فهو الذى يدعى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة وذلك عن طريق دراسة مقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها، ويرادف معنى العرافة التنجيم^(٣). وكان العراف يتمتع بالذكاء والتفريس فى الأمور والتجارب وله ملكات ومواهب خاصة، يقضى ويتنبأ للناس بالملاحظة والاستنتاج بمراقبة الأشياء، ومن العرافين رباح بن عجلة، عراف اليمامة، والأبلىق الأسدى، عراف نجد.

أما القيافة فيقصد بها التنبؤ والإخبار عن شئ يتتبع الأثر والشبه وتنطوى فى بابها قيافة آثار الأقدام والأخفاف وحوافر الحيوان والطيور للاستدلال على أصحابها وقد اشتهر بنو مدلج وبنو لهب بالقيافة^(٤).

كما كانت الفراسة من أنواع الكهانة التى انتشرت فى بلاد العرب قبل الإسلام وهى الاستدلال بهيئة الإنسان وأشكاله وألوانه على صفاته وطبائمه. والعيافة هى التنبؤ بملاحظة حركات الطيور والحيوانات ودراسة أصواتها وقراءة

(١) القسطلانى : إرشاد السارى، ج٨، ص ٤٠.

(٢) السهيلي : الروض الأنف، ج١، ص ١٣٧.

(٣) الزبيدى : لاج العروس، ج٦، ص ١٩٣.

(٤) ابن دريد : الاشتقاق، ص ٢٨٨.

بعض أحشائها. ولذلك أطلق على العائف اسم الشاق، لأنه يشق بطون الحيوانات والطيور لدراسة أحشائها واستخراج الخبر مما يراه على تلك الأحشاء من ألياف واشتهر بنو أسد بالعياقة، وكذلك بنو لهب، وهم حى من الأزد، منهم لهب بن أحجم بن كعب، وهو الذى تكهن بمقتل عمر بن الخطاب قبل وقوعه بعام^(١)، وقد أجمل ابن خلدون تعريف الكهان بصنوفهم المختلفة بقوله وهم الناخلرون فى الأجسام الشفافة من المرايا وطساس المياه وقلوب الحيوان وأكبادها وعظامها. وأهل الطرق بالحصى والنوى فكلهم من قبيل الكهان^(٢).

بعد الاستقسام بالأزلام^(٣)، الذى عرف طريقه إلى عادات الناس الاجتماعية، إحدى طرق التنبؤ، وكان يتم ذلك أمام الأصنام حتى يكون تعبيراً عن مشيئة الآلهة وإرادتها، كما أن بعض الكهان كانوا يحملون الأزلام على أكتافهم ويستقسمون بها فى الأسواق والمجتمعات العامة خاصة أيام الأعياد. وكان القائم بالاستقسام يتقاضى أجراً معلوماً يصل إلى مائة درهم عند سدنة هبل^(٤). وكان الناس يتفائلون بالأزلام، وصارت جزءاً من حياتهم اليومية فكانوا يرجعون إليها فى حالات السفر أو العمل أو الزواج أو دفع الديات فضلاً عن التثبت فى الأنساب المشكوك فيها، وقد ورد ذكرها وتحريمها فى القرآن الكريم فى قوله تبارك وتعالى : «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق. اليوم يفس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً»^(٥).

(١) السهيلي : الروض الأنف، ج ١، ص ١١٨.

(٢) ابن خلدون : المقدمة، ص ١٠٧.

(٣) الأزلام : هى أسهم مكتوب على بعضها اقبل والباقي لا تعفل، فإذا جاء أحد يريد الاستقسام، أجال السائد الأزلام فما يخرج يعمل به.

(٤) ابن الكلبي : الأصنام، ص ٢٨.

(٥) سورة المائدة : آية (٣).

كان الطرق، وهو الضرب بالحصى من عاداتهم الاجتماعية، وكانت يقوم به الطارق من الرجال والنساء للكشف عن المستقبل، وذلك بأن يخط الطارق خطوطاً كثيرة بسرعة على الأرض ثم يمحو على مهل خطين خطين، فإن بقي خطان فهما علامة الرضى والنجاح، وإن بقي خط واحد فهو علامة الخيبة. ومنهم من كان يخط ثلاثة خطوط ثم يضرب عليها بشعير أو نوى، ويتمتم بحاجة المريد، فإن أصيب خط واحد وبقي خطان كان الفلاح، وإن أصيب خطان وبقي خط واحد فهو علامة الفشل والتشاؤم. وقد سخر أحد الشعراء من الطرق بالحصى وهو لبيد بن ربيعة فقال^(١) :

لعمرك ما تدرى الطوارق بالحصى
ولا زاجرات الطير ما الله صانع

أما الزجر فهو رمي الطيور بحصاه ثم يصيح الرامي ليفزعها ويذجرها وعندئذ يراقب حركات طيرانها، فإن تيامنت أى اتجهت يمينا ففأهل وخروج لقضاء حاجته وإن تياسرت أى اتجهت يساراً تشاءم به. وقد عرف الزجر بالطيرة وذلك لاعتماد الزاجر على الطيور فى زجرهم^(٢)، وقد انتشر التطير فى حياة الناس فصار يشمل الحيوان والأسماء والكلمات والأعداد. كما تطير البعض بذوى العاهات وذوى القبح الشديد، واعتبروهم نذير شؤم فكانوا يتجنبون الالتقاء بهم. يقول الجاحظ : «حتى صاروا إذا عابوا الأهور من الناس أو البهائم أو الأعضب أو الابرتر زجروا عند ذلك وتطيروا عندها. كما تطيروا من الطير إذا رأوها على تلك الحال^(٣) ويعلق على ذلك بقوله «وأصل التطير من الطير إذا مر بارحاً (ميامنا) ومانحاً (مياسرا) أو رآه يتفلى أو ينتف فكان زجر الطير هو الأصل، ومنه اشتقوا التطير، ثم استعملوا ذلك فى كل شئ.. وللطيرة سمت (أطلق اسم) العرب المنهوش بالسليم، والبرية بالمفازة، وكنتوا

(١) الألوسى : بلوغ الأرب، ج١، ص ٢٣٠.

(٢) الزبيدى : تاج المروس، ج٢، ص ٣٦٤.

(٣) أنظر الحيوان : ج٢، ص ٤٣٧.

الأعمى أبا البصير والأسود أبا البيضاء، وسموا الغراب بحاتم، والغراب أكثر من جميع ما يتطير به في باب الشؤم^(١)، وقد سخر العقلاء من التطير كما جاء في قول النابغة :

تعلم أنه لا طيسر إلا على متطير وهو الشبور
بل شيء يوافق بعض شيء أحايينا وباطله كشهر

وقال المرقش :

ولقد غدت وكنت لا أغدو على واثي وحاتم
فإذا الأشائم كالآيا من والأيمان كالأشائم
وكذلك لا خير ولا شر على أحد بدائم

وقد نهى الرسول ﷺ عن التطير بقوله : «اقروا الطير عى مكناها، لا تطيروها ولا تزجروها»^(٢).

كذلك تطير العرب بقراءة أحشاء الحيوانات، وبخاصة الكبد لأنه في نظرهم موطن العداوة ومقر الحقد، فكان يقال للأعداء سود الأكباد لأن البعد أحرق أكبادهم حتى اسودت^(٣).

واشتهر عند العرب التطير بالمرأة، فقليل «لا عدوى ولا طيرة، إنما الشؤم في ثلاث، في «الفرس والمرأة والدار»^(٤).

وكانوا في اعتقادهم يتغلبون على شؤم ناصية المرأة وعتبة الدار بالذبائح، فمن تقاليدهم ذبح عدة ذبائح عند زفاف العروس إلى زوجها ووصولها إلى

(١) الجاحظ : المصدر السابق، ج٣، ص ٤٣٨.

(٢) الجزري : جامع الأصول، ج٨، ص ٤٥٢.

(٣) ابن منظور : لسان العرب، ج٤، ص ٣٧٨.

(٤) العيني : عمدة القارئ، ج٢١، ص ٢٨٩.

عتبة الدار طردا للأرواح الشريرة وإرضاء لها، وكان من عاداتهم أيضاً الذبح على عتبة الدار الجديدة. وتعرف هذه الذبائح بذبائح الجان^(١).

كان العرب يتشاءمون أيضاً من بعض الطيور والحيوانات ومن أهمها البوم والغراب، والحيوانات ذات العاهات، فكانوا يقولون ليس فى الأرض شئ يتشاءم به إلا والغراب أشأم منه. وغالبيتهم يتطير إذا صاح الغراب صيحة واحدة، فإذا أثنى تفاءلوا. وعند غيرهم إذا صاح صيحتين فهو شر، وإذا صاح ثلاث مرات فهو الخير^(٢)، وقد اشتقوا من اسمه الاغتراب والغربة والغريب لتشاؤمهم منه، واعتبروا أكل لحمه عاراً لأنه يأكل الجيف والقاذورات^(٣) وأشد ما يتشاءمون بالغراب إذا ولاهم ظهره أو شماله^(٤) أو أبصروه يتفلى وينتف. كذلك أمر الجراد عندهم لأنهم تنظروا منه الجرد، ولأنه مختلف الألوان فهو عندهم كحوادث الزمان^(٥).

أما البوم فكان من أسباب التشاؤم بها منظرها الكئيب وصوتها الحزين وظهورها فى الليل، وقد وصفوها بأمر الخرائب^(٦)، ولذلك اعتقدوا أن روح الميت المرفقة على القبر هى البوم.

وكانوا يتطيرون من الشر الأغضب (المكسور القرن) ومن الحية والشعلب فلهركات هذه الحيوانات ولأصواتها أثر فى التنبيه بوقوع الشر^(٧).

ومن ناحية أخرى كان العرب يتفاءلون بالهدهد فهو عندهم آية اليمن وسبيل الهداية. وكانوا يعتقدون أنه كان يدل النبي سليمان عليه السلام على

(١) الزبيدي : تاج العروس، جـ ٢، ص ١٣٨.

(٢) الجاحظ : الحيوان، جـ ٣، ص ٤٥٧ - ٤٥٨.

(٣) الجاحظ : المصدر السابق، جـ ٣، ص ٤٣٩.

(٤) ابن سيده : المخصص، جـ ١٣، ص ٢٤.

(٥) الجاحظ : الحيوان، جـ ٣، ص ١٣٦.

(٦) الدميرى : حياة الحيوان، جـ ١، ص ١٨١.

(٧) الألوسى : بلوغ الأرب، جـ ٢، ص ٣٣٨.

مواضع الماء فى أعماق الأرض^(١). على أن العرب بصفة عامة كانوا يعتقدون أن الطيرة والفأل مكتوبان على الإنسان، وأن حياته ومصيره مقرران^(٢).

لاشك أن البيئة الصحراوية القاسية هى المؤثر الحقيقى فى تطيرهم، لأنهم كانوا كثيراً ما يتعرضون للكوارث ويمتلون بالناب والمخلب وباللدغ واللسع والمعض والأكل والافتراس، فخرجت بهم الحاجة إلى تعرف الجانى والجارج والقاتل وكيفية الطلب والهرب^(٣).

كذلك تعلق الناس بالسحر والسحرة لاعتقادهم بقدرتهم على القوى الخفية لتجنب الأذى وتحقيق الخير، وصار للسحرة مكانة كبيرة بين الناس وبخاصة النساء. فاستعانت المرأة بالسحر للتأثير على قلب الرجل والاستئثار به دون باقى زوجاته، واستعانت المرأة به للتفريق بين الرجل وزوجته حتى تحصل عليه. وقد ورد فى القرآن الكريم ما يدل على هذا المعنى فى قوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِينَ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلَّمُوا لِمَنْ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(٤).

قسم ابن خلدون السحر ثلاثة أنواع فقال : «السحر بالمعنى المفهوم عند الفلاسفة وهو التأثير بالهمة من غير آلة ولا معين، والطمسات وهى التأثير بمعين من مزاج الأفلاك والعناصر أو خواص الأعداد، والشعبذة والشعوذة وتكون بالتأثير فى القوى المتخيلة والتصرف فيها بقوة نفس الساحر المؤثرة، حتى يرى الرأى شيئاً فى الخارج وليس هناك شيء»^(٥).

(١) الجاحظ : ج١، ص ١٦٠-١٦١.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص ٣٣٤.

(٣) الجاحظ : الحيوان، ج٦، ص ٢٩.

(٤) سورة البقرة : آية (١٠٢).

(٥) أنظر : ابن خلدون : المقدمة، ص ١٠٨.

كان السحرة يستخدمون بعض النباتات والأعشاب لاستخلاص المادة الخاصة بعملهم. أو الاستعانة ببعض الجمرات ووضعها في طريق مرور الشخص المراد التأثير عليه وذلك بعد القراءة عليها، كما استعملوا السلوانة وهي عبارة عن مسحوق يتخذ من تراب قبر أو خرز يقرأ عليه ثم يفتسل به الإنسان، وقيل أنه يطرد الأرواح الشريرة من أجساد المرضى. قال الشاعر^(١) :

جعلت لمراف الهامة حكمة وعراف تجد ان هما شفياني
فما تركا من رقية يعلمانها ولا سلوة إلا بها سقياني

أما استخدام السحر في الأذى فكان يتم بالنفث في العقد، الذي أشار إليه القرآن الكريم في سورة الفلق، قال تعالى : «قل أعوذ برب الفلق. من شر ما خلق. ومن شر غاسق إذا وقب. ومن شر النفالات في العقد. ومن شر حاسد إذا حسد»^(٢). وكانت المرأة تلقي بخيط أو وتر وتقرأ عليه شيئا مبهم القول، وبينما هي تتمتع العقد^(٣). ويرى المفسرون أن لبيد بن أعصم اليهودي كان يستخدم بناته الساحرات في النفث في العقد. وكانت بناته بعد أن يتم لهن النفث في العقد يقمن بدس الخيط في بئر بني زريق وهي بئر ذروان شقت حجر أسفل البئر، وكانت عاداتهم دفن السحر في معطن من الأرض فلا تزال الجن موكلة بإذن المسحور به ما دام الخيط في موطنه^(٤). فلما استخرجوا السحر من بئر ذروان وجدوا مشاطة رأس وأسنان مشطاة وإذا فيه خيط معقد فيه إحدى عشرة عقدة مغروزة بالإبر.

كذلك كان السحرة يستخدمون أوراق بعض النباتات وتخلطها مع الملح والبخور والدماء والعظام وقرون الحيوانات ثم حرقها وإذابتها في الماء أو دفنها، وفضلا عن ذلك كانوا يعمدون إلى التنفير وذلك باستخدام كل ما ينفر ويقزز

(١) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص ٣٤٠.

(٢) العيني : عمدة القارئ، ج٧، ص ٢٤.

(٣) سورة الفلق.

(٤) القسطلاني : إرشاد الساري، ج٧، ص ١٤.

(٥) Perron : Femmes Arabes, p. 165.

لطرود الأرواح الشريرة من الأماكن والأشخاص، ومن ذلك استخدام عظام الموتى وبعض أجزاء من عظام الحيوانات أو مخالب الطيور، التي كانوا يتشاءمون منها. ومن ناحية أخرى كانوا ينصحون روادهم بحمل الحمائل وتعليقها في الجبهة لحماية ودفع الأذى أو لمنح البركة والتوفيق والنصر في الحرب وكانت الحمائل على صنفين، الطبيعي ومنها أنواع معينة من الأحجار أو النباتات أو المعادن النادرة وقد يكون جزء من إنسان أو حيوان. والصنف الآخر معمول وهو الحمائل المكتوبة أو المنقوشة أو المصورة، وهي التي كتبت أو نقشت بأسلوب خاص يمتاز بالغرابة والغموض مع تزييلها بأجزاء من الكتب المقدسة أو الأدعية أو أسماء الآلهة أو الجن أو الملائكة. والحمائل هي ما كان يعرف عند العرب بالتمائم.

وكانت الرقية من أشهر عاداتهم الاجتماعية في مداواة بعض الأمراض المستعصية وخاصة فيما يتعلق منها بالعصبية مثل الحمى والصرع ولدغات العقارب والحيات. ويتم ذلك بقراءة شئ على المريض ثم النفث عليه. فضلاً عن ذلك استعملتها المرأة العربية بكثرة لاعتقادها أن الخرز له أثر في إصلاح أمرها من اجتلاب خير أو دفع مكروه، وكانت تقرأ عليها كلمات أعدها السحرة لهن ومن أنواع الخرزات الهنمة^(١)، والدرديس^(٢)، وكرار^(٣)، والقبلة^(٤)، والصرفة^(٥)، والعطفة^(٦)، والينجلب^(٧)، وكان رقاهن لتأليف القلوب هواية. هواية ابرق والسحابة. أخذته بمركن فحببه تمنكن. أخذته بإبرة فلا يزل في حبرة. جلبته باشفى فقلبه لا يهدأ. جلبته بمبرد فقلبه لا يبرد.

-
- (١) الهنمة : خرزة تجتذب بها المرأة قلب زوجها، ابن منظور : لسان العرب، ج٦، ص ١٠٧.
 (٢) الدرديس : خرزة سودا تصحب بها المرأة إلى زوجها.
 (٣) كرار : خرزة يؤلف بها نساء البادية قلوب رجالهن، ابن منظور : لسان العرب، ج٦، ص ٤٥٢.
 (٤) القبلة : خرزة نساء الأعراب ورفقتها «ها قبلة أقبليه».
 (٥) الصرفة : خرزة يصرفن بها الرجال إذا قست قلوبهم.
 (٦) العطفة : خرزة يعطفن بها الرجال إذا قست قلوبهم.
 (٧) الينجلب : خرزة يتخذونها للرضا بعد الغضب، الألوسى : بلوغ الأرب، ج ٣، ص ٧٠٦.

كذلك كانت المرأة العانس تقوم ببعض العادات من أجل إيجاد خطيب لها، فمن ذلك نشر جانب من شعرها وتكحيل إحدى عينيها وتكحيل إحدى رجليها على أن يكون ذلك ليلاً، ثم تقول، يالكاح، أبني النكاح قبل الصباح، وكان يجب عليها أن تلبس خرزة القرزحلة^(١)، وقد سخر منها أحد الشعراء بقوله :

لا تنفع القرزحلة المجازا إذا قطعنا دونها المفاورا

ومن عاداتهم الاجتماعية أن يعقد الرجل طرفاً من غصن الشجر بطرف غصن آخر لقياس حفظ امرأته لنفسها وعدم خيانه. ومن ذلك أيضاً أن أحدهم إذا أراد دخول قرية واتقاء وتجنب وياقها، فعليه أن يقف على بابها ثم ينهق نهقة الحمار ثم يعلق عليه كعب أرنب، ثم يدخل الموضع المراد دون حذر^(٢)، وذلك لاعتقادهم أن كعب الأرنب ينفي جان الدار وشيطان الحمامة^(٣) وغول القفر، كما استعملوا سن الثعلب، فمن ذلك أن جنية أرادت صبياً فلم تقدر عليه، فلما سئلت أمه عن ذلك، قالت كانت عليه نفرة ثعالب وهررة.

كانت تقاليد العرب في الزواج أن يتقدم الرجل إلى كبير العشيرة يطلب يد فتاة من بناتها بما يرغب من صفات فلما نزع قيس بن زهير - سيد عيس - إلى النمر بن قاسط، من بطون ربيعة وقال : يا معشر النمر، نزعنا إليكم غريباً حزينا فأنظروا لي امرأة أتوجهها قد أذلها الفقر، وأدبها الغنى لها حسب وجمال، فاختاروا له على هيئة ما طلب. فكانت آثر الناس عنده وأذهبهم لبلواه^(٤). فكان مرجع العربي اختيار شرف الحسب وسناء الذكر قبل الشراء. وبالمقابل كان للفتاة حرية الاختيار وبخاصة حينما يتقدم أكثر من خطيب يطلب يدها. فلما أقبل سهيل بن عمرو وأبو سفيان بن حرب على عتبة بن ربيعة يخطبان إليه ابنته هند، عرض عليها أمر كل منهما فأثرت أبا سفيان،

(١) ابن منظور : لسان العرب، ج١٤، ص ٧٢.

(٢) الألويسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٣٤٨.

(٣) الحمامة : شجرة شبيهة بالتين تلوى إليها الحيات.

(٤) ابن عبد ربه : العقد المفرد، ج٣، ص ٧٧٢.

فزوجت منه^(١)، وكانت هند قد طلبت من أبيها ألا يوافق على زواجها قبل أن يعرض الأمر عليها قائلة : «يا أبت لا تزوجني من أحد حتى تعرض عليّ أمره وتبين لي خصاله»، فلما تقدم كل من سهيل وأبي سفيان لخطبتها، دخل عليها أبوها وهو يقول :

أناك سهيل وابن حرب وفيهما رضا لك يا هند الهنود ومقنع
ومامنهما إلا يماش بفضلة وما منهما إلا يضر وينفع
وما منهما إلا كريم مرزأ وما منهما إلا أعز سميدع
فدونك فاخترى، فأنت بصيرة ولا تخدعي إن المخادع يخدع

قالت: يا أبت، والله ما أصنع بهذا شيئاً، ولكن فسر لي أمرهما وبين لي خصالهما، حتى أختار لنفسى أشدهما موافقة لي. فهذا يذكر سهيل بن عمرو فقال : أما أحدهما ففي سطة من العشيبة (أى من أوساطهم وخيارهم) ولروج من العيش، إن تابعته تابعك. وإن ملت عند حظ إليك، تحكمن عليه فى أهله وماله. وأما الآخر، فمومع عليه، منظور إليه فى الحسب الحسيب، والرأى الأريب، مدرة أرومته وعز عشيرته، شديد الغيرة، كثير الطيرة لا ينام على ضلعه ولا يرفع عصاه عن أهله. فقالت : يا أبت الأول سيد مضياح للحره. فما عست أن تلين بعد إيائها، وتضع تحت جناحه إذا تابعها بعلها، فاشرت وخافها أهلها فأمنت. فسأمت عند ذلك حالها وقبل عند ذلك دلالتها. فإن جاءت بولد أجمعت، وإن أنجبت فعن خطأ ما أنجبت فاطلو ذكر هذا عنى ولا تسمه لي. وأما الآخر فبصل الفتاة الخريذة الحره العفيفة، وإنى للتى لا أريب له عشيرة فتغيره ولا تصيبه بذعر فتغيره وإنى لأخلاق مثل هذا موافقة فزوجنيه فزوجها من أبى سفيان، فولدت له يزيد ثم معاوية^(٢).

وتتجلى حرية الفتاة فى الموافقة على من يتقدم لخطبتها أو الرفض فيما روى عن الخنساء بنت عمرو بن الشريد، لما تقدم دريد بن الصمة لخطبتها

(١) ابن عبد ربه : المصدر السابق، ج٣، ص٢٧٤.

(٢) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج٩، ص٥٣-٥٤.

قال له أبوها : مرحباً بك يا أبا قرّة، إنك كريم لا يظمن في حسبه، والسيد لا يرد عن حاجته، والفحل لا يقرع أنفه. ولكن لهذه المرأة في نفسها ما ليس لغيره. وأنا ذاكرتك لها وهي فاعلة. ثم دخل إليها وقال لها : يا خنساء، أتاك فارس هوازن وسيد بنى جشم، دريد بن الصمة يخطبك وهو من تعلمين فقالت يا أبت : أتراني تاركة بنى عمى مثل عوالى الرماح وناكحة شيخ بن جشم هامة اليوم أو غدا فخرج إليه أبوها، وقال : يا أبا قرّة قد امتنعت. ولعلها أن تجيب فيما بعد فانصرف^(١) بل ربما اختارت المرأة لنفسها الرجل المناسب، فلا لوم ولا تكبر، فقد وصف لخديجة بنت خويلد الشريفة، ذات الحسب والنسب والمال، محمد بن عبدالله عليه الصلاة والسلام وما كمله الله به من أدب طاهر وخلق عظيم. فخطبته لنفسها.

كان الرجال في بعض الأحيان يرسلون امرأة يثق بها إلى بيت العروس لتأني له بوصف عنها بعد محادثتها وفحصها إذا لم يوافق أهلها على أن يجالسها، أما الشائع عندهم فإن من حق الرجل ذلك^(٢)، وكان الرجال يفضلون الغرائب من النساء لأنهن على اعتقادهم أولد للنجباء من الأبناء وقيل في ذلك :

انلر من كان بعيد الهم تزويج أولاد بنات العم
فليس ناج من ضوى وسقم^(٣)

وقد شجع الرسول ﷺ على الزواج من الغرباء لقوله : «اغثروا لا تضووا» أى تزوجوا الغرائب حتى لا ينكفن عن الضحاف^(٤)، على أن بعض أبناء العشائر كانوا يؤثرون الأقارب من النساء لأنهن أصبر على نبوة^(٥) الخلق وريب

(١) الأصفهاني : المصدر السابق، ج١، ص١٣٢.

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفرید، ج٣، ص٢٨٢.

(٣) الضوى : دقة العظم وقلة الجسم خلقة أو حرالا.

(٤) الزبيدي : تاج العروس، ج١٠، ص٢٢١.

(٥) نبوة : ما يشوبه من سوء.

الزمان، وكان بنو عيس يؤثرون بنات العم، ذلك أنهم لما سئلوا أى النساء وجدتم أصبر، فقالوا بنات العم^(١).

كانت الخطوة التالية بعد الاختيار هى الاتفاق على المهر، الذى كان يعد فرضاً واجباً على الرجل، لا يتم الزواج دون تقديمه، وإلا أعتبر بغيصاً وسفاحاً. وتستثنى من ذلك حالة الأسر فى الحروب^(٢) فكان للرجل حق الدخول بالمرأة دون مهر، لذلك تمسك الحرائر وأهلوهـم لأنه كان يعد من دلائل الشرف والحرية وعلو المكانة. وكان المهر من سلع مختلفة كقطعان الضأن أو العطور أو الأقمشة أو قطع النقد من الذهب والفضة، وكان أعز مهورهن الذهب السبيك، والأينق العشراء، يبدلون منها على قدر رزقهم وقوة ثرائهم، وكان يبلغ عند أصحاب الجاه والثراء نحو مائة رطل أو مائة ناقة، وقد يجمع الرجل بينهما. فكان مهر عبدالمطلب بن هاشم لفاطمة بنت عمرو مائة ناقة ومائة رطل من الذهب^(٣). أما من قدر عليه رزقه فكان يسوق إلى امرأته عرضاً مما يباع ويشتري. وذكر ابن سيده أن العرب يقولون الأزواج ثلاثة : زوج مهر، وزوج بهر، وزوج دهر. أما زوج مهر، فرجل لا شرف له يثنى المهر ليرغب فيه، وأما زوج بهر، فالشريف وإن قل ماله تتزوجه المرأة لتفتخر به، وأما زوج دهر، ذلك الكفء الذى لا عيب فيه^(٤). وكان المهر يصبح ملكاً خاصاً لولى أمر الفتاة يتصرف فيه كيف يشاء، لذلك كان القوم يبادرون الأب بالتهنئة عندما تولد له بنت قائلين : هنيئاً لك النافحة أى السحابة كثيرة المطر. وبعد الاتفاق على المهر ينتهى الأمر بكلمة الرجل خطب، فيرد عليه بكلمة نكح^(٥)، وخلال ذلك ينهض الرجل واقفاً أو يعتلى شرفاً من الأرض أو يتبوأ ظهر راحلته. فإذا انتهى القوم من ذلك نحررت العزرة، ومدت المطاعم وسمع الغناء من مجالس

(١) ابن قتيبة : حيون الأخبار، ج١، ص ١٩٧.

(٢) Smith : Kinship and Marriage, p. 76.

(٣) الحلبي : إنسان العيون، ج١، ص ٤٨.

(٤) أنظر المخصص، ج٤، ص ٢٤.

(٥) الزبيدي : تاج لعروس، ج١، ص ٢٥١.

النساء وتسمى وليمة ذلك اليوم بالنقبة^(١)، وهذا اليوم هو ما كان يعرف بيوم الأملاك، أى الاتفاق والعقد وتقديم المهر. ولقد أقر الإسلام هذا التقليد، غير أنه جعل من المهر صداقا حقا من حقوق المرأة خالصا لها لا ينازعها فيه أحد، قال تبارك وتعالى : «وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما وأرزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا»^(٢).

أما يوم البناء وهو يوم الدخول فكان يتميز بالفرح والسرور والبهاء، وكان الفتيان يتبارون باللعب بالرماح، ويتصلون بالسيوف ويستبقون على متون الخيل، ويسرحون ويمرحون. بينما تجلس النساء على النمارق المصنوفة والزرايب المبهوثة، ثم تزين الفتاة ويفرغ عليها الحلى مما تملك وما لا تملك لأن قومها كانوا يستعمرون لها أمتع ما فى الحى من حلى. فمن ذلك أن عتبة ابن ربيعة قد استعار حلى بنى أبى الحقيق لتزف فيها ابنته هند على أبى سفيان^(٣). وكانت النساء تتبارى فى تزيين العروس وتجميلها بكل فنون التجميل من التكحل^(٤)، والتنميص^(٥)، والتزجيج^(٦)، والتفليج^(٧)، والتلمية^(٨)، والوشر^(٩)، والوصل^(١٠)، والخضاب^(١١).

(١) الحلى : إسان العيون، ج١، ص ١٤٩.

(٢) سورة النساء : الآيتان (٤-٥).

(٣) ابن سعد : الطبقات الكبير، ج٧، ص ١٧١.

(٤) التكحل : اخذ العين بقليل من الكحل لئلا يؤذيها وأكثر ما يكون التكحل بحبر الأتمد.

(٥) التنميص : أخذ ما بين الحاجبين من الشعر.

(٦) التزجيج : حفر ما حول الحاجبين من الشعر وإطالتها بالأتمد.

(٧) التفليج : تفريق ما بين الثنايا والرباعيات.

(٨) التلمية : خضاب الشفاة واللثة.

(٩) الوشر : تخزير الأسنان وتجميلها بمبرد ونحوه.

(١٠) الوصل : أن تصل المرأة شعرها بشعر مستعار.

(١١) الخضاب : تجميل الوجوه بالخضاب.

القسطلاوى : إرشاد السارى، ج٨، ص ٤٧٥-٤٧٧.

كانت العروس تجلس إلى أمها لتلقى النصائح قبيل حملها إلى بيت زوجها، فلما خطب الحارث بن عمرو - ملك كندة ابنة عوف بن محلم الشيباني - قالت لها أمها : «أى بنية؛ إن الوصية لو تركت لفضل أدب، تركت لذلك منك، ولكنها تذكرة للغافل ومعوذة للعاقل، ولو أن امرأة استغنت عن الزوج لغنى أبيها، وشدة حاجتهما إليها، كنت أغنى الناس عنه، ولكن النساء للرجال خلقن ولهن خلق الرجال.. أى بنية إنك فارقت بيتك الذى منه خرجت، وعشك الذى فيه درجت، إلى رجل لم تعرفه وقرير لم تألفه، فكونى له أمة، يكن لك عبدا، واحفظى له خصالا عشرا، يكن لك ذخرا، أما الأولى والثانية، فالحشوع له بالقناعة وحسن الطاعة. وأما الثالثة والرابعة، فالتفقد لموضع عينه وأنفه، فلا تقع عينه منك على قبح ولا يشم منك إلا أطيب ريح.. وأما الخامسة والسادسة، فالتفقد لوقت منامه وطعامه، فإن تواتر الجوع ملهبة وتغصص النوم مغضبة. وأما السابعة والثامنة، فالاحتراس بماله، والإرعاء على حشمه وعياله، وملاك الأمر فى المال حسن التقدير، وفى العيال حسن التدبير. وأما التاسعة والعاشر، فلا تعصين له أمرا، ولا تفشين له سرا، فإنك إن خالفت أمرا، أوغرت صدره، وإن أفشيت سره، لم تأمنى صدره. ثم لياك والفرح بين يديه إن كان ترحا والترح بين يديه إذا كان فرحا، فإن المصلحة الأولى من التقصير، والثانية من التكدير، وكونى أشد ما تكونين له إعظاما، يكن أشد ما يكون لك إكراما، وأشد ما تكونين له موافقة يكون أطول ما يكون لك مرافقة. واعلمى أنك لا تصلين إلى ما تحبين حتى تؤثرى رضاه على رضاك وهواه على هواك، فيما أحبيت أو كرهين، والله يخبر لك»^(١).

وفى نهاية يوم البناء تسير الفتاة فى زيتها البهى فى حشد من أقاربها ومعارفها اللاتي يودعنها عند مفارقتها لهن باليمن والبركة.

ومن تقاليدهم استقبال المولود بذبح شاه وتلطيع رأسه بشئ من دمه، وتعرف هذه الذبيحة بالعقيقة والعقيقة هى شعر المولود حين يخرج على رأسه

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج ٢، ص ٢٧٢.

فى بطن أمه ونسب للذبيحة لذببحها عند الاحتفال بحلق هذا الشعر^(١). ثم يتم ذلك فم المولود بالتمر المضغ أو غسل النحل أو ذلك جسمه بالملح أو الحلو لأن الحلو رمز السعادة والفرح، والملح عنصر هام للحياة. ولأن الخبز والملح هما رمز الصداقة والمودة والمحافظة على العهد. وكان الختان من عاداتهم التى تمسكوا بها وهو نوع من أنواع العبادة الدموية التى كان يقدمها الإنسان إلى الآلهة، فقط جزء من البدن وإسالة الدم منه هو تضحية فى عرفهم، كما كان حلق الشعر أو تقصيره يعد نوعاً من أنواع التقرب إلى الأرباب^(٢). وكان العرب يعميون من لم يختتن، ويعتبرونه بقولهم الأغلف والأعزل، ويعمدون الأغلف ناقصاً وكانوا يلبسون لطفل الكحلة، وهى خنزة تجعل على الصبيان فتقيهم أذى العين وتحميهم من الجن والإنس وربما تغلها النساء لتأليف قلوب الرجال.

كان العرب قبل الإسلام يفضلون الأولاد الذكور على البنات. وكانت الزوجة التى لا تنجب ذكراً تتعرض للهجر وفرار زوجها منها، فلما تعرضت زوجة أبى حمزة الصنبي لهجر زوجها لها والإقامة فى خيمة جيرانه فراراً منها لكثرة إجناب البنات قالت :

يظل فى البيت الذى يلينا يظل فى البيت الذى يلينا
يا الله ما ذلك فى أيدينا يا الله ما ذلك فى أيدينا
ونحن كالأرض لزارعينا ونحن كالأرض لزارعينا

نبت ما قد زرعوه فينا^(٣)

كان الوأد من أقبح المادات التى عرفت عند بعض القبائل العربية قبل الإسلام، فكانوا يدفنون بناتهم حين ولادتهن يدفعهم إلى ذلك إسرافهم فى

(١) العيني : عمدة القارئ، ج١، ص ٨٢.

(٢) جواد على : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص ٢٧٧.

(٣) الجاحظ : البيان والتبيين، ج١، ص ١٠٤.

الاعتزاز بأنفسهم وشرفهم، خوفاً من إلحاق العار بالعشيرة يوم يخطف ابنتهم عدو يهتك عرضها، أو لوجود نقص خلقي أو مرض أو قبح، كأن تكون زرقاء أو شيماء أو كسحاء، وهى من الصفات التى كانوا يتشاءمون منها وقد ذكر الوأد فى القرآن الكريم فى قوله تعالى : ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَى ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾^(١). كما كان من عاداتهم قتل الأولاد ذكورا وإناثا خشية الفقر والفاقة. وقد نهى الإسلام عن ذلك فى قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾^(٢).

كان الوأد يتم بإلقاء الوليدة فى حفرة بعد تطييبها وتزيينها ثم يمال عليها التراب حتى تستوى الحفرة بالأرض وقد استنكر الإسلام هذه الفعلة الشنيعة فى قوله تعالى : ﴿وَإِذَا بَشَرٌ أَحْدَهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ، يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ. أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾^(٣).

يرجع إدخال عادة وأد البنات فى بلاد العرب إلى رئيس قبيلة ربيعة، وذلك أن ابنته لما وقعت فى الأسر خلال إحدى حروب القبيلة، اختارت البنت البقاء فى كنف أسرها على العودة إلى بيت أبيها، فغضب زعيم القبيلة واستن هذه العادة السيئة وقلدته بعض العشائر والقبائل فمناها قيس وأسد وهذيل وكندة وبكر بن وائل وتميم^(٤).

ومن الجدير بالذكر أن هذه العادة لم تكن ظاهرة عامة فى بلاد العرب، بل كان بعض العرب يعيها ويرى فى إنقاذ الموءدة شرفاً ومكرمة لا يبخل فى سبيلها بمال، فلما مر صعصعة بن ناجية - جد الفرزدق - يوماً برجل يحفر ليعد ابنته وامراته تبكى. سأل الرجل عن ذلك فأجابه خشية الفقر. فعرض عليه أن يستبقى ابنته مقابل ناقتين عشراوين يمنحهما إياه، فقبل، فأعطاه

(١) سورة التكوثر : آية (٧).

(٢) سورة الإسراء : آية (٣١).

(٣) سورة النحل : آية (٨٥).

(٤) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج ١٩، ص ٣.

صمصعة ناقتين وحملتا ثم قال فى نفسه، إن هذه لمكرمة ما سبقنى إليها أحد من العرب، فجعل على نفسه ألا يسمع بموعدة إلا فداها وقد فخر الفرزدق بذلك فى قوله^(١) :

أبى أحد الغيثين صمصعة الذى

متى تخلف الجوزاء والدلو بمطر

أجار بنات الوالدين ومن يجر

على الفقر يعلم أنه غير محضر

كذلك كان زيد بن عمرو بن نفيل يقوم بذلك، فكان يحى الموعدة بأن يكفى أباه مؤونتها إن كان فقيراً^(٢).

قصارى القول أن عادة وأد البنات لم تكن متبعة عند كافة القبائل العربية فى الجاهلية، بل اقتصر على بعض البطون والمشاير وقام كثير من سادات العرب بمحاربة هذه العادة البشعة والتخفيف من آثارها. ولم يرتبط الوأد بالفقر وحده، لأنه لم يقتصر على الطبقات الفقيرة بل كان عاماً عند فقراء القبائل وأغنيائها، بل أن الفقر لم يرد فى الآيات القرآنية الكريمة التى نزلت فى الوأد إنما كانت خشية الإملاق هى السبب الأساسى فى قتل الأولاد. وقد نهى الإسلام عن ذلك فى مواضع كثيرة فمنها قوله تبارك وتعالى : «قد نحسب الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين»^(٣).

كان من عاداتهم الاجتماعية عقر العقائر على قبور الموتى وتلطيف جوانب القبر ونضخة بالدم، حتى يشفى غليل الروح ويسكنها وذلك لاعتقادهم أن روح الميت تتحول وتصبح طائراً يرفرف فوق قبره، ويسمى الهامة ويظل يصيح

(١) الأصفهاني : كتاب الأغاني، ج ١٩، ص ٣.

(٢) مسلم : صحيح مسلم، ج ٣، ص ١١٢.

(٣) سورة الأنعام : آية (١٤٠).

اسقوني حتى يؤخذ يثأره في حالة كون الميت قتيلا. قال زياد الأعجم يرى
المغيرة بن المهلب^(١) :

فإذا مررت بقبره فاعقر به
كوم الجلاذ وكل طرف سابح
وانضج جوانب قبره بدمائها
فلقد يكون اخادم وفائح
يا عمرو إلا تدع شتمى ومنقصتى
اضربك حتى تقول الهامة اسقولى

ومن عاداتهم أيضا حمل رؤسائهم على أعناقهم إذا اشتد بهم المرض لكي
يشفى لأن رفعه على الأعناق أكثر راحة لروحه من وضعه على الأرض^(٢).

كان الإعلان عن موت الشخص بالبكاء والمويل، وكان النعى والبكاء
بحسب منزلة الميت ومكانته، فكان شق الجيوب عليه من وسائل التقدير
والإكرام، يقوم بذلك ناع أو جملة نعاة، فيركب الناعي فرسا ويسير بين
الناس ذاكرًا اسم الميت وأعماله الحميدة وحسبه ونسبه. وكانت زوجة الميت
يطلق عليها النواحة. واجتماع النسوة للبكاء والمويل على الميت يسمى
مناحة^(٣). ومن عاداتهم عند ذلك شق الجيوب وتمجير الرؤوس بالتراب ولطم
الخدود وكانت المناحة تستمر أيامًا يذكر خلالها مناقب الميت وكان يشترك مع
أهل الميت نادبات محترفات وكانت مدة العزاء عند العرب قبل الإسلام عاما
كاملا تقوم خلاله الصالقات^(٤) والحالقات^(٥) والشاقات^(٦) بعملهن. وقد

(١) الألوسى : بلوغ الأرب، ج٢، ص ٣٤٣.

(٢) الألوسى : المرجع السابق، ج٣، ص ٢٠.

(٣) الزبيدى : ناع العروس، ج٢، ص ٢٤٣.

(٤) الصالقة : هى التى ترفع صورتها بالنياحة.

(٥) الحالقة : هى التى تحلق رأسها عند نزول المصيبة.

(٦) الشاققة : هى التى تشق جيها.

نهى الإسلام عن ذلك فقال الرسول صلى الله عليه وسلم : «ليس منا من صلق أو حلق أو غرق»^(١).

كانت المناحة تستمر سبعة أيام، تندب فيها لانساء وتنوح في الصباح والمساء وفي أيديهن النعال تصفقن بها وجوههن وصدورهن^(٢). وتظهر قريبات الميت حاسرات يلعلنن البخود ويشققن الجيوب، ولا يستعملن مدة المناحة طيبا أو زيتا، ولا يغسلن رؤسهن ويقتصرن على استعمال ملابس الحزن وهي الملابس البيضاء. ذلك أن اللون الأبيض كان شعار الحزن في بلاد الشام والحجاز. وكانت زوجة الميت تقيم من بعده سنة كاملة لا تمس ماء ولا تقلم ظفرا ولا تزيل شعرا^(٣). وكانت تقيم في الحفش وهو عبارة عن خيمة أو بيت صغير، وذلك حداذاً على وفاة زوجها وتلبس شر ثيابها. يقول صاحب تاج العروس : «كانت المرأة إذا توفى زوجها دخلت خفشا ولبست شر ثيابها حتى تمر بها سنة. ثم تؤتى بدابة؛ شاة أو طائر فتفتض بها، ثم تخرج فتعطى بكرة ترمى بها.. وكانت لا تفتسل ولا تمس ماء ولا تقلم ظفرا ولا تنتف من وجهها شعرا، ثم تخرج بعد الحول بأقبح منظر، ثم تفتض بطائر.. وتنبذه فلا يكاد يعيش»^(٤).

جرت عادة العرب قبل الإسلام على دفن الميت بملابسه وتغطية رأسه وقد حل الكفن في الإسلام محل الملابس، إلا في حالة الاستشهاد فيدفن الشهيد بملابسه التي استشهد فيها^(٥)، وكانوا يصلون على الميت وذلك بوضعه على سرير ثم قيام وليه بذكر محاسنه ومآثره، وإذا كان سيديا عظيما ذكرت مناقبه مرة أخرى عند قبره وكان يتم دفن الموتى على جوانب طرق الرحلة أثناء سير القوافل. بينما يدفن في المنزل في حالة الاستقرار. وقد نهى الإسلام عن

(١) مسلم : صحيح مسلم، ج١، ص٧٠.

(٢) المبرد : الكامل في اللغة والأدب، ج٢، ص٢٦٢.

(٣) القسطلاني : إرشاد الساري، ج٨، ص٢٠٨-٢١١.

(٤) الزبيدي : تاج العروس، ج٥، ص٧٠.

(٥) جواد علي : تاريخ العرب قبل الإسلام، ج٥، ص٢٨٩.

اتخاذ المنازل مقابر. قال الرسول صلى الله عليه وسلم «لا تجعلوا بيوتكم مقابر»^(١). وكانوا يدفنون مع الموت بعض الأشياء التي قد يحتاجها الميت في حياته الأخرى فعثر في مقابر أهل اليمن وجنوب الجزيرة العربية على حلى وأحجار ثمينة وغيرها مدفونة مع موتاهم. وكان بعض العرب يدفنون موتاهم في مقابر منفصلة عن المنازل وفي هذه الحالة كانوا يضربون القباب على القبور ليقيم فيها أقارب الميت ليجاوروه خلال مدة العزاء ولاستقبال زائريه وفضلاً عن ذلك كانوا يعقلون ناقة الميت عند قبره بأن يعكسوا عنقها ويدبروا رأسها إلى مؤخرها ويتركوها في حفرة لا تطعم ولا تسقى حتى تموت وربما أحرقت بعد موتها. وكانوا يزعمون أن من مات ولم تعقل ناقته عند قبره، حشر ماشياً، ومن كانت له بلية (الناقة المعقولة) حشر راكباً على بليته وفي ذلك يقول عويمر النبهاني^(٢) :

ابني لا تنس البلية إنها لا ييك يوم نشوره مركوب^(٣)

كان القبر عند العرب محترماً مهاباً مقدساً، فكانوا يضعون العلامات حوله حتى لا يقترب منه إنسان أو حيوان وكانوا يحلقون شعورهم أو بعضها ويرمونه على القبر، وحلق الضفيرتين إكراماً وتعظيماً كما كانوا يفعلون مع الآلهة في مواسم الحج، وفي هذا تضحية بأعز ما يملكون. والقبر تسمية كانت شائعة في بلاد العرب قبل الإسلام، والمقبرة هي موضع القبر^(٤). والقبر المسوى مع الأرض كان يسمى رماء، فإذا رفع عنها فهو قبر مسنم، فقال ابن مغل أرمسوا قبري رماء^(٥)، وقد نهى الإسلام عن تسنيم القبور وجعلها حكماً في حكم الأوثان^(٦)، وذلك للقضاء على ظاهرة تقديس القبور.

(١) ابن القيم الجوزية : زاد المعاد، ج٤، ص٢٣٩.

(٢) الألويسي : بلوغ الأرب، ج٢، ص٣٤٠-٣٤٢.

(٣) ابن منظور : لسان العرب، ج٦، ص٣٧٦.

(٤) ابن منظور : لسان العرب، ج٦، ص٣٧٦.

(٥) ابن منظور : المصدر السابق، ج٧، ص٤٠٥.

(٦) مسلم : صحيح مسلم، ج٢، ص٦١.

أما عاداتهم في الاحتفالات فكان لهم يومان يلعبون فيهما ويلهون وهما النيروز والمهرجان نقلًا عن الفرس فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى يثرب أبطلهما وأحل محلهما يومى الفطر والأضحى. أما الأعراب في البادية فكانوا يحتفلون بيومى السبع والسباسب، قال النابغة الذبياني^(١) :

رقاق النعال، طيب حجراتهم
يحيون بالرهان يوم السباسب

وكانوا يحتفلون بأعيادهم بضروب مختلفة من التسلية فمنها الصيد وسباق الخيل ولعب الكرة والال والجماح، والمدحاة والأرجوحة، والخدروف ووضاح ولعب الميسر، وكان الصيد من أمتع أنواع التسلية، خاصة إذا ما اقترن بالمراهنات، فكان الرجل يراهن صاحبه على شئ معلوم هذا رهنا وهذا رهنا، فأيهما فاز فى السباق أخذ رهنه ورهن صاحبه^(٢). أما لعب الكرة فكان يستعمل فيه الصوالجة وشبيها بذلك القلة والمقلى وهما عودان، فيرمى الصبى بالقلة فى الهواء ثم يضربها بمقلى فى يده وإذا وقعت كان طرفاها مجافيين للأرض، فيضرب أحد طرفيها فتستدير وترتفع فيعترضها بالمقلى فتطير فى الهواء^(٣).

(١) الألويسى : بلوغ الأرب، ج١، ص ٣٤٧

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد، ج١، ص ٢٠٧.

(٣) ابن سيده : المحمص، ج١، ص ١٧-١٩.

المصادر والمراجع

أولاً : المصادر والمراجع العربية والمعربة.

ثانياً : المراجع الأجنبية.

المصادر والمراجع

أولاً : المصادر والمراجع العربية والمعربة :

القرآن الكريم :

* إبراهيم أحمد العدوي :

«التاريخ الإسلامي آفاقه السياسية وأبعاده الحضارية»، مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٧٧م.

* ابن الأثير، علي بن أحمد بن أبي الكرم (ت ٦٣٠هـ) :

- «أسد الغابة في معرفة الصحابة»، تحقيق الأستاذ/ محمد صبيح، القاهرة، ١٩٦٤م.

- «الكامل في التاريخ»، ٩ أجزاء، بيروت ١٩٧٨م.

* أحمد شلبي :

- «موسوعة التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية»، الجزء الأول، مكتبة النهضة المصرية،

١٩٧٢م.

* أحمد فخري :

- «اليمن ماضيها وحاضرها»، القاهرة، ١٩٥٧.

- «دراسات في تاريخ الشرق القديم»، القاهرة، ١٩٦٣م.

* أحمد محمد الحوفي :

- «المرأة في الشعر الجاهلي»، القاهرة، ١٩٥٤م.

* الأزرقى، أبو الوليد محمد بن عبدالله (ت ٢٣٣هـ) :

- «أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار»، مكة المكرمة، سنة ١٣٥٢هـ.

* إسرائيل ولفنسون :

- «تاريخ اليهود في بلاد العرب»، القاهرة، ١٩٢٧م.

* الأصفهاني، علي بن الحسين بن محمد بن أحمد (ت ٣٥٦هـ) :

- «كتاب الأغاني»، ٢١ جزءاً، القاهرة، ١٩٢٧م، ١٩٣٦.

* السيد عبد العزيز سالم :

- «دراسات في تاريخ العرب»، الجزء الأول، الاسكندرية، ١٩٦٧م

* السيد محمود شكوى الألوسى :

- «بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب»، ٣ أجزاء، القاهرة، ١٩٢٤.

* الويس موسى :

- «شمال الحجاز»، ترجمة د. عبدالحسين الحسينى، الاسكندرية، ١٩٥٢م.

* أميل درمنجم :

- «حياة محمد»، ترجمة عادل زعتر، القاهرة، ١٩٤٥م.

* أندرووليام سن :

- «صحار عبر التاريخ»، ترجمة أمين عبدالله، عمان، ١٩٧٩م.

* البخارى، أبو عبدالله محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ) :

- «صحيح البخارى»، إدارة الطباعة للنهضة، القاهرة، ١٣٤٨هـ.

* الكرى، أبو عبدالله بن عبدالعزيز (ت ٤٨٧هـ) :

- «معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع»، القاهرة، ١٩٥٤.

* البلاذرى، أحمد بن يحيى بن جابر (ت ٢٧٩هـ) :

- «أنساب الأشراف»، دار المعارف بمصر ١٩٤٥م

* البيهقى، أبو بكر أحمد بن الحسين بن على (ت ٤٥٨هـ) :

- «السنن الكبرى»، ٩ أجزاء، دار المعرفة، بيروت.

* تيودور نولدكه :

- «أمراء غسان من آل جفنة»، ترجمة قسطنطين رزق، بيروت ١٩٣٣.

* الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر (ت ٢٥٥هـ) :

- «كتاب التبصر بالتجارة»، القاهرة، ١٣٥٤هـ / ١٩٣٥م.

- «كتاب الحيوان»، القاهرة، ١٣٥٧هـ / ١٩٣٨م.

- «البيان والتبيين»، القاهرة ١٣٨٠هـ / ١٩٦٠م.

- * الجزري، أبو السعادات مبارك بن محمد بن الأثير (ت ٦٠٦هـ).
- إجماع الأصول من أحاديث الرسول ﷺ، ١٠ أجزاء، القاهرة، ١٩٤٩-١٩٥١م.
- * جواد علي :
- تاريخ العرب قبل الإسلام، ٨ مجلدات، اجمع العملى العراقى، ١٩٥١-١٩٦١م.
- * جورج فضلو حوراني :
- العرب والملاحة فى المحيط الهندى فى العصور القديمة وأوائل الوسطى، ترجمة د. يعقوب بكر، مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٥٨م.
- * جورجى زيدان :
- العرب قبل الإسلام، بيروت، ١٩٦٨م.
- * جوسعاف لوبون :
- حضارة العرب، ترجمة عادل زعتر، عيسى البايى الحلبي بمصر ١٩٦٤م.
- * ابن حزم، أبو محمد على بن أحمد بن سعيد (ت ٤٥٦هـ) :
- جمهرة أنساب العرب، دار المعارف بمصر، ١٩٤٨م.
- * حسن إبراهيم حسن :
- تاريخ الإسلام السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى، الجزء الأول، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٦٩م.
- * الحلبي، على بن برهان الدين إبراهيم بن أحمد (ت ١٠٤٤هـ) :
- الإنسان الميون فى سيرة الأمين المأمون، ثلاثة أجزاء، دار المعرفة، بيروت.
- * حمزة الأصفهاني، أبو عبيد الله حمزة بن الحسن الأصفهاني (ت ٣٠٦هـ) :
- تاريخ سنى ملوك الأرض والأنبياء، برلين ١٣٤٠هـ.
- * الحسان، علاء الدين على بن محمد بن إبراهيم (ت ٧٢٥هـ) :
- دلباب التأويل فى معانى التنزيل، ٧ أجزاء، مكتبة التقدم العلمية، القاهرة، ١٣٤٩هـ.
- * ابن خردادبة، أبو القاسم عبيد الله بن عبدالله (ت ٣٠٠هـ) :
- كتاب المسالك والممالك، مجموعة المكتبة الجغرافية، نشرى غوية، ١٨٨٩م.

- * الخزاعى، أبو الحسن على بن ذى الوزارتين محمد :
 - «الدلالات السمعية على ما كان فى عهد الرسول ﷺ من الحرف والصنائع والعمالات الشرعية»، خطوط دار الكتب المصرية رقم ٦٢٨.
- * ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد (ت ٨٠٨هـ) :
 «المقدمة»، المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة.
 «العبر وديوان المبتدأ والخير»، بيروت، ١٩٦٨م.
- * ابن فريد، أبو بكر محمد بن الحسن الأزدى بن فريد (ت ٣٢١هـ) :
 «كتاب الاشتقاق»، طبعة جوتنجن، ١٨٥٤م.
- * الدمشقى، أبو الفضل جعفر بن على :
 «الإشارة إلى محاسن التجارة ومعرفة جيد الأغراض»، القاهرة ١٣١٨هـ.
- * الديميرى، كمال الدين أبو لبقاء محمد بن موسى (ت ٨٠٨هـ) :
 «حياة الحيوان الكبرى»، مجلدان، ١٣١١هـ.
- * الدهلوى، أحمد شاه بن عبدالرحيم الدهلوى (ت ١١٧٦هـ) :
 «حجة الله البالغة»، مصر ١٣٢٢هـ.
- * ديتلف لسن :
 «التاريخ العربى القديم»، ترجمة د. فؤاد حسنين، القاهرة، ١٩٥٨م.
- * رشيد الجميلى :
 «تاريخ العرب فى الجاهلية وعصر الدعوة الإسلامية»، بيروت، ١٩٧٢م.
- * الزبيدى، محب الدين أبى الفيض محمد بن محمد ابن عبدالرازق (ت ١٢٠٥هـ) :
 «تاج العروس فى جواهر القاموس»، ١٠ مجلدات، مصر، ١٣٠٦هـ.
- * الزبيرى، أبو عبدالله المصعب بن عبدالله (ت ٢٣٦هـ) :
 «كتاب نسب قريش»، دار المعارف بمصر، ١٩٥٣م.
- * زكريا مهران :
 «موجز النقود والسياسة النقدية»، مطبعة مصر، ١٩٤٤م.

* سبتينوموسكاتى :

«الحضارات السامية القديمة»، ترجمة د. السيد يعقوب بكر، دار الكتاب العربى، القاهرة، ١٩٦٨م.

* ابن سعد، محمد (ت ٢٣٠هـ) :

«كتاب الطبقات الكبير»، لجنة نشر الثقافة الإسلامية، القاهرة، ١٩٥٨م.

* سعيد الأفغانى :

«أسواق العرب فى الجاهلية والإسلام»، دار الفكر، دمشق ١٩٦٠م.

* سعيد النجار :

«نظرية الثمن»، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٥٩م

* السمهودى، نور الدين على بن جمال الدين (ت ٩١١هـ) :

«وفاء الوفا بأخبار دار لمصطفى»، القاهرة، ١٣٢٦هـ.

* السهلى، عبدالرحمن أبو القاسم بن عبدالله بن أحمد (ت ٥٨١هـ) :

«كتاب الروض الأنف فى شرح السيرة النبوية»، جزءان، مطبعة الجمالية بمصر، ١٩١٤م.

* سيد مظفر الدين نادفى :

«التاريخ الجغرافى للقرآن»، ترجمة عبدالشافى غنيم، لجنة البيان العربى، ١٩٥٦م.

* ابن سيده، أبو الحسن على بن إسماعيل (ت ٤٥٨هـ) :

«المختصر»، ١٧ جزءاً، بولاق ١٣١٦-١٣٢١هـ.

* السيوطى، عبدالرحمن بن أبى بكر جلال الدين (ت ٩١١هـ) :

«الإكليل فى استنباط التنزيل»، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٥م.

«تدريب الراوى»، دار الكتب الحديثة.

* الشافعى، أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن شافع (ت ٢٠٤هـ).

«الأم»، ٧ مجلدات، بولاق، ١٣٢١-١٣٢٦هـ.

* الشوكانى، محمد بن على بن محمد بن عبد الله (ت ١٢٥٥هـ) :

«نيل الأوطار، شرح متقى الأخبار من أحاديث سيد الأخيار»، ٩ مجلدات، دار الجبل،

- * الصنعالي، الزمير محمد بن إسماعيل الكحلاني (ت ١١٨٢هـ) :
- «سبل إسلام بشرح بلوغ المرام من جمع أدلة الأحكام»، دار الكتب العلمية، بيروت.
- * الطبرسي، أبو الفضل علي بن الحسن بن الفضل (ت ٥٤٨هـ) :
- «مجمع البيان لعلوم القرآن»، ١٢ جزءاً، القاهرة، ١٩٥٨.
- * الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ) :
- «تاريخ الرسل والملوك»، دار المعارف بمصر، ١٩٦٨م.
- * الطليطى، صاعد أحمد (ت ٤٦٣هـ) :
- «طبقات الأمم»، بيروت، ١٩٨١م.
- * ابن عبد ربه، شهاب الدين أحمد (ت ٣٤٩هـ) :
- «العقد المفرد»، القاهرة، ١٩٢٨م.
- * أبو عبيد، أبو العبيد القاسم عبدالرحمن عبدالرحمن ابن سلام (ت ٢٢٤هـ) :
- «الأموال»، القاهرة، ١٣٥٣هـ.
- * عبدالرحمن فهمي :
- «النقود العربية في ماضيها وحاضرها»، القاهرة، ١٩٦٤م.
- * عبدالعزيز مزروع الزهرى :
- «قصص عكاظ»، دار الكتاب العربى، ١٩٥١م.
- * عبد الله عفيفى :
- «المرأة العربية في جاهليتها وإسلامها»، مصر، ١٣٤٠هـ.
- * عبد المنعم ماجد :
- «التاريخ السياسى للدولة العربية»، الجزء الأول، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، ١٩٦٧م.
- * العسقلانى، الشيخ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر الكنانى (ت ٨٥٢هـ).
- «فتح البارى بشرح صحيح البخارى»، ١٣ جزءاً، بولاق، ١٣٠٠هـ.
- * على حسنى اغر بوطلى :
- «تاريخ العراق فى ظل الحكم لاموى»، دار المعارف، ١٩٥٩م

* على عبد الرسول :

مبادئ الاقتصاد في الإسلام والبناء الاقتصادي في الدولة الإسلامية، دار الفكر العربي، ١٩٦٨م.

* عيسى عبده إبراهيم :

«الاقتصاد الإسلامي، مدخل ومنهاج» شركة الطباعة الفنية للتحفة، ١٩٧٤م.

«النقود والمصارف»، بالاشتراك مع عبدالعزيز مرعي، لجنة البيان، القاهرة ١٩٦٢م.

* الفاسي، السيد عبدالحى بن عبدالكبير الحسنى الكتاني :

«الترايب الإدارية والعمالات والصناعات والمتاجر والحالة العلمية التي كانت على عهد تأسيس المدينة الإسلامية في المدينة المنورة»، مطبعة الرباط، ١٣٤٦هـ.

* فلييب حتى :

«تاريخ سورية ولبنان وفلسطين»، ترجمة جورج حداد وآخرين بيروت، ١٩٥٧م.

«تاريخ العرب»، بالاشتراك مع إدوارد جورجى، بيروت، ١٩٦١م.

* ابن قتيبة، أبو محمد عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ) :

«كتاب المعارف»، دار المعارف، القاهرة، ١٩٦٨م.

«عيون الأخبار»، الهيئة المصرية العامة للكتاب، سنة ١٩٧٣م.

* القروطى، شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصارى (ت ٦٧١هـ) :

«الجامع لأحكام القرآن»، ٢٠ جزءا، دار الكتب المصرية، ١٣٥٧هـ.

* القزوينى، زكريا بن محمد بن محمود القاضي (ت ٦٨١هـ) :

«عجائب الخلوقات وغرائب الموجودات»، ١٩٧٣م.

* القسطلانى، أحمد بن محمد بن أبى بكر عبدالمملك بن أحمد بن محمد :

«إرشاد السارى بشرح صحيح البخارى»، ١٠ أجزاء، مصر ١٢٨٥هـ.

* القلقشندى، أبو العباس أحمد (ت ٨٢١هـ) :

«صبح الأعشى فى صناعة الإنشاء»، دار الكتب الخديوية، ١٩١٤م.

* ابن القيم الجوزية، أبو عبدالله شمس الدين محمد بن أبى بكر (ت ٧٥١هـ) :

«زاد المعاد فى هدى خير العباد»، ٤ أجزاء، المطبعة المصرية، ١٣٧٩هـ.

* كارل الفونسو :

«علم الفلك، تاريخه عند العرب في القرون الوسطى»، ١٣٥٧هـ.

* كارل بروكلمان :

«تاريخ الشعوب الإسلامية»، ترجمة نبيه فارس، دار العلم للملايين، بيروت.

* الكاساني، علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي (ت ٥٨٧هـ) :

«هدائع الصنائع في ترتيب الشرائع»، نشر زكريا علي يوسف، القاهرة، ١٩٦٩-١٩٧٢م.

* ابن كثير، عماد الدين أبو الفدا إسماعيل (ت ٧٧٤هـ) :

«البداية والنهاية»، مكتبة المعارف، بيروت، ١٩٧٨م

* الكلبي، زهير المنذر هشام بن محمد السائب، (ت ٢٠٤هـ) :

«كتاب الأصنام»، دار الكتب المصرية، ١٩٢٤م

* لويس شيخو :

«النصرانية وآدابها بين عرب الجاهليين»، بيروت ١٩٢٣م

* ابن ماجه، الحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني (ت ٢٧٥هـ) :

«سنن ابن ماجه»، مجلدان، مصر، ١٩٥٣م.

* المسعودي، أبو العباس محمد بن يزيد (٢٨٥هـ) :

«الكامل في اللغة والأدب»، جوعان، مصر، ١٣٢٤هـ.

* ابن الجاور الشيخ جمال الدين أبي الفتح يوسف بن يعقوب الشيباني :

«صفة بلاد اليمن ومكة وبعض الحجاز»، المسمى بتاريخ المستبصر، تصحيح ومراجعة أوسكر

لوفغرين، مطبعة بريل، لندن ١٩٥١م.

* محمد أحمد جاد المولى :

«قصص القرآن»، المكتبة التجارية الكبرى، ١٩٧٨م.

* محمد بيومي مهران :

«دراسات في تاريخ العرب القديم»، المملكة العربية السعودية، ١٣٩٧هـ.

* محمد توفيق :

«آثار معين في جوف اليمن»، منشورات المعهد الفرنسي للآثار الشرقية، ١٩٥١.

* محمد جمال الدين سرور :

«قيام الدولة العربية الإسلامية في حياة محمد ﷺ»، دار الفكر العربي، ١٩٦٤م.

* محمد حسين هيكل :

«في منزل الوحي»، مكتبة النهضة المصرية، ١٩٥٧م.

«حياة محمد»، القاهرة، ١٣٥٨هـ.

* محمد عبد الله زغلول :

«المصنوعات الجلدية»، بالاشتراك مع محمد علي محمود، مكتبة الأجلو المصرية، ١٩٦٢م

* محمد عبد المعيد خان :

«الأساطير العربية قبل الإسلام»، القاهرة، ١٩٣٧م.

* محمد مبروك نافع :

«تاريخ العرب، عصر ما قبل الإسلام»، القاهرة، ١٩٤٩م

* محمود طه أبو العلا :

«جغرافية شبه جزيرة العرب»، الجزء الأول، لجنة البيان العربي، القاهرة، ١٩٦٥م.

* المرتضى : السيد أبو القاسم علي بن الطاهر بن أحمد (ت ٤٣٦هـ) :

«أمالى الشريف المرتضى، ٣ مجلدات، القاهرة، ١٩٠٧م.

* المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي (ت ٣٤٦هـ) :

«مروج الذهب ومعادن الجوهر»، كتاب التحرير، ١٩٦٦م.

«التنبيه والإشراف»، بيروت ١٩٦٨م.

* مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ) :

«الجامع الصحيح»، المسمى صحيح مسلم، المطبعة المصرية، ١٩٦٦م.

* مصطفى صادق الرافعي :

«تاريخ آداب العرب»، جزآن، مصر ١٣٢٩هـ.

* المقدسي، شمس الدين أبو عبد الله محمد (ت ٣٨٨هـ) :

«أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم»، طبعة دي غوية، لندن ١٩٠٦م.

- * المقريزي، تقي الدين أحمد بن علي (ت ٨٤٥هـ) :
«أمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأحوال والحفدة والمتاع»، تحقيق محمود محمد شاكر القاهرة، ١٩٤١م.
- * منصور علي ناصف :
«التاج الجامع للأصول في أحاديث الرسول ﷺ»، ١٥ جزء، عيسى البابي الحلبي، القاهرة، ١٣٥١هـ.
- * ابن منظور، أبو الفضل محمد بن مكرم (ت ٧١١هـ) :
«لسان العرب»، ٢٠ مجلدا، القاهرة، ١٣٠٠-١٣٠٧هـ.
- * ابن منقذ، محب الدين أبو المظفر أسامة بن راشد بن منقذ الكتاني (ت ٥٨٤هـ) :
«النازل والديار»، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، ١٩٦٨م.
- * المهدي، أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم (ت ٥١٨هـ) :
«مجمع الأمثال»، مكتبة الحياة، بيروت ١٩٦١م.
- * ابن نباتة المصري، جمال الدين بن نباتة (ت ٧٦٨هـ) :
«درج العيون في شرح رسالة ابن زيدون»، دار الفكر العربي، ١٩٦٤م.
- * نزيه مؤيد العظم :
«رحلة في بلاد العربية السعيدة من مصر إلى صنعاء»، مجلدان، القاهرة، ١٩٣٧م.
- * النسوي، محي الدين يحيى بن شرف (ت ٦٧٦هـ) :
«شرح النووي على صحيح الإمام مسلم»، ٥ مجلدات، مصر، ١٣٨٣هـ.
- * النسوي، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب (ت ٧٣٣هـ) :
«نهاية الأرب في فنون الأدب»، دار الكتب المصرية.
- * ابن هشام، أبو محمد عبد الملك بن هشام المعافري (ت ٢١٣هـ) :
«السيرة النبوية»، المكتبة التوفيقية بالأزهر.
- * الهمداني، أبو محمد الحسين بن أحمد بن يعقوب بن داود (ت ٣٤٣هـ) :
«الإكليل»، نشر وتصحيح أنستاس الكرملي، العراق، ١٩٣١م.
- * «صفة جزيرة العرب»، مطبعة السعادة بمصر، ١٩٥٣م.

- * الواقدي، أبو عبيد الله محمد بن عمر الواقدي (ت ٢٠٧هـ) :
- «مغازي رسول الله ﷺ»، جماعة نشر الكتب القديمة، ١٩٤٨م.
- * ياقوت، شهاب الدين أبو عبدالله الحموي الرومي (ت ٦٢٦هـ) :
- «معجم البلدان»، دار صادر، بيروت، ١٩٧٩م.
- * اليعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب (ت ٢٨٢هـ) :
- «تاريخ اليعقوبي»، دار المعرفة، بيروت.

ثانيًا: المراجع الأجنبية :

- * Barton, G.A. : "Semitic and Hametic Origins", London, 1934.
- * Davidson, B. : "The lost cities of Africa", U.S.A., 1959.
- * Guldī, Ign. : "L'Arabie Antéislamique", (Conférences données à l'Université du Caire en 1909", Paris, 1921.
- * Hitti, P.K. : "History of the Arabs", London, 1960.
- * Lammens, H. : "Le Berceau de l'Islam", (L'Arbie Accidental à la Veille de l'Hégire), Rome, 1914.
- "La Cité Arabe de Taif à la veille de l'Hégire", (Mélanges de l'Université Saint-Joseph, Tome VIII, Fac. 4), Beyrouth, 1922.
- "La Mecque à la veille de l'Hégire", (Mélanges de l'Université Saint-Joseph, Tome IX, Fac. 3), Beyrouth, 1924.
- * Lowie, R.H. : "Primitive Society, London, 1929.
- * Maqboul, A. : "commercial Relations of India with Arab World 1000 B.C. up to Modern Times", (Islamic culture, Vol. 38), 1964.
- "Indo-Arab Relations", New Delhi, 1978.
- * Margoliouth, D.S. : "The Relations between Arabs and Israelites Prior to the Rise of Islam", London, 1924.
- * Moreland, W. : "The ships of the Arabian Sea about A.D. 1500", (The Journal of Royal Asiatic Society), London, 1939.

- * Musil, A. : "Northern Nejd", New York, 1928.
- * Nicholson, R.A. : "A Literary History of the Arabs", Cambridge, 1962.
- * O'Leary, De Lacy : "Arabia Before Muhammad", London, 1927.
- * Olinder, G. : "The Kings of Kindah of the Family of Akil Al-Mirar",
London, 1927.
- * Perron : "Femmes Arabes avant et depuis l'Islamisme", Paris, 1868.
- * Philby, J.B. : "The Background of Islam", Alexandria, 1949.
- * Phillips, W. : "Qataban and Sheba", London, 1945.
- * Rabin, Chaim : "Ancient West-Arabian", (A study of the dialects of the
Western Highlands of Arabia in the sixth and seventh centuries
A.D.), London, 1951.
- * Rivers, W.H.R. : "Social Organization", (Edited by W.J. Perry),
London 1926.
- * Watt, W.M. : "Muhammed at Mecca", Oxford, 1953.
- * Westermarck, E. : "The History of Human Marriage", London, 1925.

الفهرس

مقدمة ٥

الفصل الأول : بلاد العرب قبل الإسلام

١ - التعريف بالعرب ١٤

٢ - جغرافية الجزيرة العربية ١٧

الفصل الثاني : طبقات العرب وأنسابهم

١ - العرب البائدة ٢٨

٢ - العرب الباقية : ٣٥

أ (أنساب القبائل القحطانية ٣٥

ب (أنساب القبائل العدنانية ٣٨

الفصل الثالث : المظهر السياسى للقبائل العربية فى بادية العرب

١ - النظام السياسى ٥٠

٢ - أيام العرب : ٥٧

أ (أيام القحطانيين فيما بينهم ٥٩

ب (أيام العدنانيين فيما بينهم ٦٦

ج (الأيام التى دارت بين القحطانيين والعدنانيين ٨٣

الفصل الرابع : الحياة السياسية في ممالك الحيرة والغساسنة وكننة

- ١ - مملكة الحيرة ٩٠
- ٢ - مملكة الغساسنة ٩٨
- ٣ - مملكة كننة ١٠٥

الفصل الخامس : الحياة السياسية في الدويلات العربية الجنوبية

- ١ - دولة معين ١١٣
- ٢ - دولة حضرموت ١١٥
- ٣ - مملكة قتبان ١١٧
- ٤ - دولة سبأ ١١٩
- ٥ - دولة حمير ١٢٥

الفصل السادس : الحالة السياسية في مدن الحجاز

- ١ - مكة ١٤٠
- ٢ - يثرب ١٥٢
- ٣ - الطائف ١٥٩

الفصل السابع : الحياة الدينية عند العرب قبل الإسلام

- ١ - الديانات غير السماوية ١٦٨
- أ (الوثنية ١٦٨
- ب) عبادة الجن ١٨٢

١٨٦	ج) المجموسية
١٨٩	د) الصابئة
١٩١	٢ - الديانة اليهودية
١٩٧	٣ - الديانة النصرانية
٢٠٥	٤ - الديانة الحنيفية

الفصل الثامن: الحالة الاقتصادية

٢١١	١ - الثروة الزراعية
٢٢٧	٢ - الحرف والصناعات
٢٤٣	٣ - النشاط التجارى
٢٤٣	أ) التجارة الداخلية وأهم مراكزها
٢٥٥	ب) التجارة الخارجية
٢٦١	ج) المعاملات التجارية والمالية

الفصل التاسع: الحياة الاجتماعية

٢٧٢	١ - طبقات المجتمع
٢٧٧	٢ - الأسرة العربية :
٢٧٧	أ) الزواج والطلاق
٢٨٤	ب) المرأة العربية ودورها فى المجتمع
٢٩٢	٣ - صفات العرب ومناقبهم
٢٩٩	٤ - العادات والتقاليد

المصادر والمراجع :

٣٢٥ ١ - المصادر والمراجع العربية والمعربة

٣٣٥ ٢ - المراجع الأجنبية

..... الفهرس

رقم الإيداع ٩٥/٧٨٥٤

الترقيم الدولي 1 - 33 - 5487 - 977 I.S.B.N

طبع بمطابع دار روتايرينت

العرب قتل الاسلام

أحوالهم السياسية والدينية وأهم مظاهر حضارتهم



للدراستات والبحوث الانسانية والاجتماعية
FOR HUMAN AND SOCIAL STUDIES